الأصول الأربعة
في تردید الوهّابيّة

تأليف

اعليحضرت حكيم الأمة خواجه

محمّد حسن جان صاحب سرهندى مجددى

المتوفى سنة ١٣٤٩ هـ. — ١٩٣١ م.

تأريخ تأليف

١٣٤٦ هـ. - ١٩٢٨ م.

زيرنگرانى

ابو الرياض مولوى حكيم محمّد معراج الدّين أحمد

صاحب مدير اخبار الفقيه امرتسر

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالأوفست

مكتبة الحقيقة

يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول–تركيا

هجري قمري	هجري شمسي	ميلادي
١٤٣٨	١٣٩٥	٢٠١٧

قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم (**خيركم من تعلّم القرآن وعلّمه**) وقال ايضا (**خذوا العلم من افواه الرجال**)

ومن لم تتيسّر له صحبة الصالحين وجب له ان يذكّر كتبا من تأليفات عالم صالح وصاحب إخلاص مثل الإمام الرباني المجدد للألف الثاني الحنفي والسيد عبد الحكيم الارواسي الشافعي واحمد التيجاني المالكي ويتعلم الدين من هذه الكتب ويسعى نشر كتب أهل السنة بين الناس ومن لم يكن صاحب العلم أو العمل أو الإخلاص ويدعي أنه من العلماء الحق وهو من الكاذبين من علماء السوء واعلم انّ علماء أهل السنة هم المحافظون الدين الإسلامي وأمّا علماء السوء هم جنود الشياطين(١)

(١) لاخير في تعلّم علم مالم يكن بقصد العمل به مع الإخلاص (الحديقة الندية ج: ١. ص: ٣٦٦، ٣٦٧، والمكتوب ٣٦، ٤٠، ٥٩. من المجلّد الأوّل من المكتوبات للإمام الرّبّاني المجدّد للألف الثاني قدّس سرّه).

تنبيه: إنّ كلاً من دعاة المسيحية يسعون إلى نشر المسيحية والصهاينة اليهود يسعون إلى نشر الادعاءات الباطلة لحاخاماتها وكهنتها ودار النشر – **الحقيقة** – في استانبول يسعى إلى نشر الدين الاسلامي وإعلائه اما الماسونيون ففي سعي لإمحاء وازالة الاديان جميعا فاللبيب المنصف المتصف بالعلم والادراك يعي ويفهم الحقيقة ويسعى لتحقيق ما هو حق من بين هذه الحقائق ويكون سببا في إنالة الناس كافة السعادة الابدية وما من خدمة اجلّ من هذه الخدمة اسديت إلى البشريّة.

Baskı: İhlâs Gazetecilik A.Ş.
Merkez Mah. 29 Ekim Cad. İhlâs Plaza No: 11 A/41
34197 Yenibosna-İSTANBUL Tel: 0.212.454 30 00

الأصول الأربعة في ترديد الوهّابيّة

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الّذين اصطفى.

أمّا بعد: اين چند فقره ايست كه از نسمات قدس ورشحات انس بخطر فاتر اين قليل البضاعة ريخته اند خواستم كه از جهة يادگار بقيد تحرير آيند تا برادران ملت ومذهب ازان منتفع شوند. مخفى مباد كه درين زمان فرقهء از أهل هوا در اسلام پيدا شده است كه خودرا أهل حديث مى نامند ودر مقابلهء أهل السنة والجماعة خصوص مقلّدين مذهب حنفيه كار روائيهاى مخالفانه به پيمانه اعلى بعمل مى آرند ودر پس اطفاء نور ملّت ومذهب بجان كوشان اند وبسا عوام را در دامِ فريب خود آورده هم مشرب خود نموده اند واستاد اوّل اين طائفه در هندوستان مولوى اسماعيل دهلوى است كه تقريبا در سنهء دوازده صد وپنجاه [١٢٥٠] هجرى در هند ظهور كرده بود وكتاب التوحيد محمّد بن عبد الوهاب نجدى را[١] بزبان فارسى ترجمه كرده بنام تقوية الايمان در هند شائع نمود وبعد ازان صراط مستقيم وغيره رسائل را براى فريفتن مسلمانان وراهزنى اسلام تأليف نمود شاگردان او چون عبد الله غزنوى ونذير حسين[٢] دهلوى وصديق حسن خان بهوپالى ورشيد أحمد گنگوهى[٣] وبعض افراد مدرسهء ديوبنديه وتلاميذ اينها بر آن افزودند وكتب

(١) محمّد بن عبد الوهاب النجدى مات سنة ١٢٠٦ هـ. [١٧٩٢ م.]

(٢) علاّمه محمّد عبد الرّحمن السلهتى مولوى نذير حسين را ردّيّه تأليف كرده است فارسى نام وى (سيف الأبرار) است.

(٣) رشيد أحمد گنگوهى مات سنة ١٣٢٣ هـ. [١٩٠٥ م.]

ورسائل ودفاتر کثیره تألیف نمودند وبسیاری از خلق الله را در دام تزویر خود آوردند متأخرین این فرقه دو نوع روش اختیار کردند: یك فرقه ظاهر ظهور خودرا أهل حدیث گفته از تقلید شخصی إنکار کردند واکابر امّت مرحومه را از طبقهء علماء وصلحاء وأولیاء مشرکین ومبتدعین گفتند. فرقهء دیگر بطریق نفاق خودرا در پردهء خفیّت مستور داشته عملا حنفی میباشند أما اعتقادا با فرقهء اولی همنفس وهم قفس اند وسبب اخفاء این فرقه ارادهء اضلال عوام مسلمانان احناف است که در صورت اظهار وهابیّت نفرت خلق را مدّ نظر داشته این حیلهء اظهار خفیّت را سبب حصول مقصود خود دانسته اند والحق باین حیله ومکر بمقصود خود رسیده اند پس ضرر این طائفه در اغواء خلق الله وبر هم زنی عقاید اسلامیه زیاده از ضرر فرقهء اولی است بنابران اکثر مخاطبه در این رساله با همین فرقه است اگر نظر بظاهرش کنی گوئی که پخته مسلمان است واگر از خباثت باطنش خبردار شوی گوئی که بدتر از شیطان است ظاهرش بصلاح آراسته با جامه پاك سفید با ریش دراز مشروع با اظهار تقوی با گفتار نرم وشیرین با تحمل اذی از عوام النّاس وباطنش پُر از خباثت طعن ولعن بر کافهء امّت مرحومه وإنکار از طرق مشائخ سلاسل أربعه وإنکار از تقلید مذاهب أربعه وإنکار از کرامت أولیاء الله وشرك دانستن استمداد از أرواح طیّبه وإنکار از ایصال ثواب بأرواح أموات بتعیین دهم وچهلم وسالیانه وإنکار شفاعت رسول اکرم صلّی الله علیه وسلّم الاّ أن یأذن الله له وحرام دانستن سفر بزیارت او صلّی الله علیه وسلّم وحرام دانستن نداء غائب بلفظ یا رسول الله ونحو ذلك وحرام دانستن توسّل بأرواح أنبیاء وصلحاء إلی غیر ذلك من سوء عقائدهم چونکه ذکر عقائد وهابیه در میان آمد باید که چندی از عقائد اینها منسوب بکتب مصنّفهء آنها برای اعلام خلق الله ذکر شود اگر چه نقل کفر کفر نباشد امّا دل وقلم از ذکر آن می لرزد که ذکرش از سوء أدب خالی نیست ولو حکایةً مگر ضرورت اعلام مقتضی آنست که ذکر آن کرده شود بدان که مایهء این

طائفه مسئلهء توحید است وتوحیدرا مخصوص بجماعة خود میدانند ودیگران را مشرك في التوحید می پندارند امّا أحوال توحید آنها این است: (مسئله امکان کذب باری تعالی) یعنی ممکن است که حق تعالی دروغ گوید عیاذا بالله. وحق تعالی را از جهة ومکان منزّه دانستن بدعت وگمراهی است ملخصّا ایضاح الحق اسماعیل[١] ص: ٢٤ وصیانة الایمان ص: ٥ مؤلّفه شهود الحق شاگرد نذیر حسین[٢] وبراهین قاطعه مصدّقهء رشید أحمد گنگوهی ص: ٢ حق تعالی بر عرش نشسته است بر کرسی هردو پای خود داشته است وکرسی ازان چرچر میکند وحید الزمان در ترجمهء قرآن در حاشیهء آیة الکرسی صفات او تعالی حادث اند وعلم تفصیلی او تعالی هم حادث است. اقامة البرهان عبد الأحد غازیپوری وازاحة العیب ص: ٧ او تعالی پیش از خلق آسمان وزمین در هوا می ماند. فتاوی محمّدیه ص: ٢ سطر: ٢٣. اینست عقاید آنها در باب توحید. الآن در بارهء رسالت باید شنود آنحضرت صلّی الله علیه وسلّم خاتم النبیّین نیست که الف لام برای عهد خارجی است جامع الشواهد بحواله نصر المؤمنین ص: ٢ و ١٢ مؤلفه صدیق حسن خان تمام أنبیاء در تبلیغ أحکام معصوم نیستند جامع الشواهد بحوالهء کتاب ردّ تقلید ص: ١٢ مطبوعه صدیقی بار اوّل مؤلّفه صدیق حسن خان تعظیم آنحضرت صلّی الله علیه وسلّم بمقدار تعظیم برادر کلان کردن باید تقویة الایمان بلفظ ص: ٦٠ سطر ٢ و ٣ مؤلّفه مولوی اسماعیل دهلوی هر مخلوق خورد باشد یا کلان در پیش شان او تعالی از چمار[٣] هم ذلیل است تقویة الایمان ص: ١٤ سطر: ١٥. آنحضرت صلّی الله علیه وسلّم در قبر حیات ندارد بلکه مُرد وخاك شد. تقویة الایمان سفر بقبر محمّد صلّی الله علیه وسلّم

---

(١) اسماعیل بن عبد الغني بن شاه ولي الله الدهلوي در سال ١٢٤٦ هـ. مرده است.

(٢) نذیر حسین مات سنة ١٣٢٠ هـ. [١٩٠٢ م.] تلمیذ اسحاق بن محمّد افضل بن عبد العزیز الدهلوی. ومحمّد اسحاق النجدی مات سنة ١٢٦٢ هـ. [١٨٤٥ م.]

(٣) چمار در اصطلاح هند طائفه ارذال است که کار پختن پوستهای جانوران کنند.

ومشاهد او ومساجد او وسفر بقبر نبي يا ولى وديگر بتان وغيرها شرك اكبر ست تقوية الايمان ص: ٦٤ وكتاب التوحيد محمّد بن عبد الوهاب ص: ١٣٣. علم غيب آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم را آنچه اورا خداى تعالى عطا كرده است اعتقاد كردن بد است. تقوية الايمان ص: ٢٦ خيال آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم در نماز بدتر از خيال گاؤ خر است. صراط مستقيم ص: ٩٣ مؤلفهء مولوى اسماعيل عصاى من از محمّد صلّى الله عليه وسلّم بهتر است در قتل مار وغيره. اوضح البراهين ص:١٠ بحواله سيّد أحمد دحلان أوليا وأنبيا بيكار اند. تقوية الايمان ص: ٢٩. أنبياء وأولياء هيچ قدرت ندارند ونه مى شنوند: ص: ٢٣ و ٢٩ نظير او عليه السّلام ديگر نبى هم پيدا شدن ممكن است تقوية الايمان ص: ٣٠. آنحضرت را صلّى الله عليه وسلّم در علم غيب چه خصوصيّت است اينچنين علم زيد وعمرو وبكر بلكه هر كودك وديوانه بلكه جميع بهائم وحيوانات را هم حاصل است وبنص ثابت نيست. حفظ الايمان مؤلفه اشرف علي تهانوى[١] ص:٧. آنحضرت را علم از ملك الموت وشيطان كم است وهر كه عقيدهء آن كند كه علم او عليه السّلام از ملك الموت وشيطان زياده است وبنص ثابت است اين شرك است براهين قاطعه ص: ٥١ اجماع امّت كه سند آن بما معلوم نباشد حجت شرعى نيست معيار الحق ص: ١٢١. از خواندن كتب متداوله فقه آدمى كافر مى شود. بايد كه آن كتب سوختانيده شوند. بوى غسلين از مولوى عبد الجليل سامردى. در وقت ضرورت پيغمبران وشهيدان وفرشتگان را ندا كردن شرك است. تقوية الايمان ص: ٥. أنبياء وأولياء را شفيع خود دانستن شرك است. تقوية الايمان ص:٦. اين زمانه را تمام مردم كافر اند. تقوية الايمان بلفظه ص: ١٥. را مچندركشن جى لچهمن اين جمله انبيا بر حق بودند بر آنها ايمان آوردن واجب است. هدية المهدى ص: ٨٥ از وحيد الزمان[٢] نبى وولى را مزارات

(١) محمّد اشرف علي التهانوي مات ١٣٦٢ هـ. [١٩٤٣ م.]

(٢) وحيد الزمان حيد الآبادى مات سنة ١٣٣٨ هـ. [١٩٢٠ م.]

مثل بُت است ازان مدد خواستن شرك است. هداية السائل از صدّيق حسن خان[١] ص: ٢٠٨ تقليد شخصى وميلاد مبارك وقيام ووظيفهء يا رسول الله و [يا شيخ] عبد القادر جيلانى شيئا لله وسوم وچهلم ويازدهم پير پيران واسقاط ميّت اينجمله كفر وشرك وبدعت است. لوامع الأنوار ص: ٨٠ مؤلفه غلام حسن ساهوواله. وبراهين قاطعه ص: ٤٨ وستّه ضروريه مع فتوى عبد الجبّار امرتسرى. آنحضرت عليه السّلام در نزد او تعالى از ذرّهء ناچيز هم كمتر است. تقوية الايمان ص: ٥٥. در پيش روضهء آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم بطريق تعظيم استادن شرك است تقوية الايمان ص: ٢٣.[٢] هر كه از مزار ولى الله امداد خواهد او كافر وبى ايمان وشيطان است. تذكير الاخوان ص: ١٥٤ وص: ٢١١ مع تقوية الايمان. خاندان قادرى نقشبندى چشتى وغيره گمراه اند. تعويذ ورشته ومراقبات كردن شرك است (تذكير الاخوان ص:٧) اينست اعتقاد وهابيه در باب رسالت مختصرا نوشته اند. قدرى از عمليات آنها نيز بشنو هر كه جماع كرد وانزال نشد نماز او بغير غسل جائز است. هداية القلوب ص: ٢٧ وبلاغ المبين. نكاح خاله غير حقيقى كه پدر يك باشد ومادران جدا باشند بر خواهر زاده درست است. جامع الشواهد بحواله فتاوى عبد القادر[٣] غير مقلّد شاگرد نذير حسين نكاح جدّه با پسر زاده جائز است كه حرمت او منصوص نيست. پرچه أهل حديث نمبر ٤٥ و ٤٦ ثناء الله امرتسرى ٤. رمضان سنه ١٣٢٨ هـ. اگر از ظرفى سگ آب بخورد پس خوردهء او پك است. طريقه أحمديه نصر البارى پارهء اوّل ص: ٧٣ بر حاشيه نوشته كه پس خوردهء سگ وخنزير هردو پاك است مبنى مرد وزن هر طرح پاك است. عرف الجارى ص: ١٠ وكنز الحقايق وحيد الزّمان ص: ١٦ وروضهء نديّه ص: ١١ و ١٢ بحواله كلمة الفصيح گوشت

---

(١) محمّد صديق بن حسن خان مات سنة ١٣٠٧ هـ. [١٨٩٠ م.]

(٢) در كتاب (تقويم البيان) كه ترجمهء فارسئ (تقوية الايمان) است مزخرفات وى بعينها موجود است (حلمى)

(٣) عبد القادر بن شاه ولي الله توفي سنة ١٢٣٠ هـ. [١٨٢٥ م.]

مُردار وگُه وبول غیر آدمی جمله پاك است. روضهء ندیّه ص: ٨ تا ١٠ قرآن مجیدرا در قاذورات یعنی پلیدی انداختن ووقت ضرورت اورا زیر مقعد داشتن یا اورا زیر پا داشتن که بمکان بلند طعام وغیره را دست برسد درست است. کتاب تحریق اوراق ص: ٤ و ٥ تصنیف غلام علي کلمة الفصیح ص: ٣٢ از هر ظرفی که خنزیر آب خورد یکبار شستن او کافی است. طریقه احمدیه کلان ص: ٣٤. پوست خنزیر وپی آن به دبغت پاك میشود. کنز الحقایق ص: ١٣ ده عورت را در نکاح یکجا آوردن درست است عرف الجادی ص:١١٥. أصحاب از صریح حدیث إنکار میکردند وبر فتوای خود عمل میکردند. فتاوی عبد الجبار غزنوی ص:١٨١. آب پاك است اورا هیچ چیز نجس نمیکند تا که اوصاف ثلثهء او مبدّل نشود. لعاب سگ وخنزیر وپس خوردهء آنها پاك است. نزل الابرار من فقه النبي المختار مصنّفهء وحید الزّمان ص: ٤٩١. رطوبت فرج وشراب وپشیاب حیوان حرام باشد یا حلال پاك است ص: ٤٩ جلد: اوّل وص: ٨ جلد: سوم از نزل الابرار.

این جمله عقائد وحواله ها که ذکر شدند منقول از کتاب اباطیل وهابیّه تصنیف مولوی أحمد علي موئی وکتاب سیف الابرار از نظام الدین ملتانی است اما اینجا مختصر نوشته شد در اصل بتفصیل نوشته اند که عقائد باطلهء آنها را نمبر از ٢٥٠ هم زیاده است. اگر کسی را تحقیق این کردنی باشد اصل را مطالعه نماید.

پس ای برادران اسلام خدارا انصاف از دست ندهید وبفرمائید که آیا این عقاید وعمل أصحاب رسول الله صلّی الله علیه وسلّم را بودهء آیا این عقائد وعمل اتباع أصحاب را بوده یا تبع اتباع را بوده آیا این عقائد وعمل سلف صالح امّت را بوده آیا درین عقائد توحید آنها جسم ومکان وعجز او تعالی را ثابت نمیشود. آیا درین عقائد او شان در باب رسالت توهین وتحقیر وتذلیل رسول اکرم صلّی الله علیه وسلّم تصریحا وتلویحا ثابت نیست. آیا درین عقائد توهین وتحقیر شریعت محمدي علیه وعلی آله الصلاة والسّلام ثابت نیست بلی والله که از روی انصاف جمله ثابت است

پس با وجود چنین خباثتِ باطنی آیا دعوای أهل حدیث بودن اینان را می سزد آیا دعوای مسلمانی اینان را میرسد آیا با چنین عقائد وعمل پاکیزگیٔ لباس ظاهر ودرازیٔ لحیه ونرمیٔ گفتار وطلاقت لسان که برای فریفتن خلق الله بعمل می آرند اینان را روز قیامت از روی شرع شریف نجات خواهد داد؟ هرگز نه بلکه علامات منافقین زمانه نبوّت علی صاحبها الصلاة والسّلام مُوبمو در این قوم موجود اند.

اگر پرسی که آن کدام علامات است.

گوئم بشنو حق تعالی در قرآن مجید در سورهء بقره رکوع دوم أحوال منافقین چنین میفرماید. اعوذ بالله من الشیطان الرّجیم (**وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ** * البقرة: ٨) اینها هم میگویند ایمان داریم بخدا وبروزِ جزا اما حق تعالی تکذیب این دعوی میکند ومیفرماید (**وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ**) یعنی نیستند مؤمنان (**يُخَادِعُونَ اللهَ والَّذِينَ آمَنُوا** * البقرة: ٩) یعنی فریب میدهند خدای را بزعم خود بدعوای ایمان وهمچنین فریب می دهند مسلمانان را تردید این خداع حق تعالی میفرماید (**وَمَا يَخْدَعُونَ اِلاَّ اَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ** * البقرة: ٩) یعنی فریب نمیدهند در حقیقت مگر نفسهای خودرا ونمیدانند قباحت فعل خودرا این طائفه نیز برای فریب خلق الله اظهار تقوی کردن وبر سر زبان آیات وأحادیث را داشتن تا مَرْدُمْرا بمکر در دام خود آرند عادت دارند (**فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ الله مَرَضًا** * البقرة: ١٠) یعنی در دلهای ایشان بیماریٔ نفاق است پس زیاده کرد آنها را حق تعالی آن بیماری (**وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ** * البقرة: ١٠) (**وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لاَ تُفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ قَالُوا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ** * البقرة: ١١) یعنی هرگاه گفته شود منافقین را فساد مکنید در ملك گویند بدرستیکه ما مصلحانیم وهمین است عادت وهابیه که خودرا حامیان دین وشریعت میدانند حق تعالی در تردید آنها می فرماید (**اَلآ اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لاَ يَشْعُرُونَ** * البقرة: ١٢) یعنی بدرستیکه اینان مفسدانند مگر نمیدانند فساد عقائد خودرا (**وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَآ آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَآ آمَنَ السُّفَهَآءُ** * البقرة: ١٣)

یعنی هرگاه گفته شود آنهارا که ایمان آرید بصدق چنانچه دیگر مردم ایمان بصدق آورده اند در جواب میگویند آیا ما ایمان آریم چنانچه ایمان آورده است نادانان وبیعقلان وهمین أحوال است وهابیانِ زمان را اگر کسی آنها را گوید عقائد باطلهء خودرا بگذارید وچون عموم امّت مرحومه عقائد وعملهای خودرا صحیح وثابت نمائید میگویند که شمایان نادان وبیعقل هستید قول الله وقول الرّسول را گذاشته بقول زید وعمرو عمل میکنید بمثل ایمان شما ایمان نمی آریم حق تعالی در تردید این قول شان میفرماید (**اَلآ اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلٰكِنْ لاَ يَعْلَمُونَ** * البقرة: ١٣) یعنی خبردار شوید اینها خود نادانند مگر نمی دانند نادانیءِ خودرا که قول مجتهد مذهب موبمو موافق قول الله وقول الرّسول است مگر وهابیان نمیدانند مأخذ قیاس مجتهدرا (**وَاِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا اِنَّا مَعَكُمْ اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ** * یوسف: ١٤) یعنی هرگاه ملاقی میشوند منافقان با مؤمنانِ خاص میگویند ایمان آوردیم باخلاص وهر گاه خلاصه میشوند به رفیقان وسرگردگان خود میگویند ما با شما هستیم در عقائد با مؤمنان در اظهار ایمان مسخره کنان هستیم وهمین است أحوال وهابیان حنفی نما که جماعت احناف را گویند ما حنفی هستیم وهر گاه با رؤسای وهابیه جمع میشوند میگویند ما با شمائیم ما فقط برای فریفتن آنها اظهار حنفیت میکنیم.

فائده: حق تعالی رؤسای منافقین را شیاطین فرمود وآنها در ظاهر بنی آدم بودند برای اینکه بدانی که اعتبار عمل وعقائدرا هست نه جسد وصورت را گو صورتش انسان باشد اما چونکه کار شیاطین میکند او شیطان است چنانچه در سورهء والنّاس میفرماید: (**يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ** * **مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ** * الناس: ٥-٦) حق تعالی در تردید این قول آنها میفرماید: (**اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ** * البقرة: ١٥) یعنی حق تعالی جزای تمسخر آنها میدهد ومهلت میدهد در سرکشی آنها در حالتیکه سرگردانند در حیرت ونابینایانند از چشم بصیرت (**اُولٰئِكَ**

الَّذِينَ اشْتَرَوُوا الضَّلاَلَةَ بِالْهُدَى * البقرة: ١٦) يعنى اينانند كه خريدند گمراهى را بهدايت وهمين است أحوال غير مقلدانِ مذهب كه گمراهى پسند كردند از راه راست امّة مرحومه حق تعالى نتيجهء اين خريدارى آنها چنان ميفرمايد: (**فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ** * البقرة: ١٦) يعنى فائده نكرد تجارت منافقان ونه يافتند راه راست را همچنين است حال وهابيان كه درين عقائد فاسدهء خود راهِ راست نيافتند وگمراه گشتند.

در اينجا اگر كسى گويد كه همين آيات متلوّه را اگر غير مقلّدين از طرف خود بر شما حجّت آرند ميتوانند كه مقلدين مذاهب را تشبيه بمنافقان داده علامات نفاق را در شمايان ثابت نمايند.

در جواب گوئيم نميتوانند بدو وجه: وجه اوّل آنكه حق تعالى در اوّل آيات لفظ (**وَمِنَ النَّاسِ**) فرموده است ولفظ من تبعيضى است يعنى بعض النّاس كه جماعة منافقان مدينهء طيّبه بودند وآنها به نسبت ديگر افراد أصحاب اقل قليل بودند همچنين غير مقلّدين به نسبت مقلّدان مذاهب أربعه اقل قليل اند پس اين تشبيه با منافقان بر غير مقلدين صادق مى آيد نه بر مقلّدين. ديگر آنكه درين آيات منافقان را حق تعالى ميفرمايد: (**وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا اِنَّا مَعَكُمْ**) الآية اين علامت در مقلّدين گاهى پيدا نمى شود كه نزد وهابيان بگويند كه ما بمذهب شمائيم وهر گاه به رؤساى مقلّدين بر سند گويند كه ما بطريق تمسخر خودرا وهابى نموديم تا ديگر وهابيان را بفريب مقلد نمائيم وهمين علامت بعينه در غير مقلّدين حنفى نما موجود است من اوّله إلى آخره ببين در تمام مقلدين كسى هست كه خودرا بنفاق وهابى ظاهر سازد وهزارها وهابيان هستند كه خودرا بنفاق حنفى ميگويند فانصفْ وتنبّهْ.

الحاصل: اصول ما به النزاع در ميان مقلدين وغير مقلّدين چهار چيز است.

١- التعظيم لغير الله.

٢- التوسّل بأرواح الصّلحاء والاستمداد منها.

٣- النّداء للغائب وسماع الموتى.

٤- الإتّباع والتّقليد لأرباب المذاهب الأربعة.

اين هر چهار چيزرا وهابيه شرك وكفر وبدعت ميدانند چنانچه در عقائد آنها بحواله كتب آنها ذكر يافت وأهل السنّة والجماعة مقلّدين مذاهب أربعه اين هر چهار چيزرا مباح ومسنون وواجب ميدانند الحال بر ما مقلّدان لازم است كه دلائل اباحت وتسنّن ووجوب امور معلومه از روى كتاب الله وحديث رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وأقوال وأفعال سلف صالح وجمهور علماء امّت مرحومه ثابت كنيم اما قبل از شروع در مقصود جماعة غير مقلدين را عموما وجماعهء وهابيّه حنفى نمارا خصوصا بكمال أدب معروض كه براى خدا پردهء تعصّب وآتش قهر وغيظ بى محل كه با مقلّدان مذاهب دارند يكسو انداخته بطريق انصاف كه احسن الاوصاف است بكمال فراخدلى فكر غائر منصفانه بر مضامين رساله بعمل آورده نتيجهء كه مقتضاى انصاف باشد بر آرند كه حق طلبى اين است وخواه مخواه بمجرّد سماع دليل مخالف طبع بردّ وقدح آن نكوشند كه اين طريقهء نفس پرورى است والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

أصل أوّل التعظيم لغير الله ثابت است
بكتاب الله وأحاديث صحيحه رسول الله صلّى الله عليه وسلّم
وأقوال وأفعال سلف صالح وجمهور علماء امّت

اما كتاب الله تعالى فقد قال الله تعالى في كتابه العزيز: (**وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ** * الحج: ٣٢) يعنى هر كه تعظيم كند نشانه هاى حق تعالى را پس اين تعظيم از تقوى وپرهيزگارى است اوّل معناى شعائر بايد فهميد محقق دهلوى شيخ عبد الحق رحمه ربّه[١] ميفرمايد شعائر جمع شعيره است وشعيره علامت را گويند پس هر چيز كه از ديدنِ آن خدا ياد آيد آن از شعائر الله است انتهى. پس شعائر الله مخصوص بصفا ومروه نيست بلكه آنها بعضى از شعائر الله هستند. قال الله تعالى: (**اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللهِ** * البقرة: ١٥٨) ونه مخصوص به عرفات ومزدلفه ومنى است حضرت شاه ولي الله رحمة الله عليه[٢] در حجة الله البالغه صفحه: ٦٩ ميفرمايد ومعظم شعائر الله أربعة القرآن والكعبة والنبي والصلاة وهمين بزرگ در الطاف القدس ص: ٣٠ ميفرمايد ومحبّت شعائر الله عبارت از محبت قرآن وپيغامبر وكعبه است بلكه محبت هر چه منتسب باشد بخدا حتى أولياء الله نيز انتهى. پس ازين عبارت مفهوم شد كه أولياء الله نيز داخل شعائر الله اند خود سرگرده وهابيان مولوى اسماعيل[٣] در كتاب خود صراط مستقيم در باب اوّل ميگويد واز فروع حب منعم است تعظيم شعائر او يعنى اموريكه بآن مناسبت خاصه ميدارد بحيثيتى كه ذهن كسى كه واقف بآن مناسبت باشد ازان امور بآن منعم انتقال ميكند مثل تعظيم نام او وكلام او ولباس او وسلاح او حتى كه مركب او ومسكن او الخ انتهى. ازين عبارت

---

(١) عبد الحق بن سيف الدّين الدهلوي مات سنة ١٠٥٢ هـ. [١٦٤٢ م.]

(٢) شاه أحمد ولي الله الدّهلوي توفي سنة ١١٧٦ هـ. [١٧٦٢ م.]

(٣) مولوى اسماعيل بن عبد الغني بن شاه ولي الله توفي سنة ١٢٤٦ هـ. [١٨٣٠ م.]

معلوم شد که تعظیم شعائر رسول الله صلّی الله علیه وسلّم عین محبت منعم حقیقی است پس تعظیم نام آن سرور علیه الصّلاة والسّلام وکلام او ولباس او وسلاح او ومرکب او ومسکن ومولد ومرقد او ومشاهد او ومساجد او عین تعظیم آن سرور است علیه الصّلاة والسّلام که در حقیقت تعظیم رب العزت است ودر پس آن تعظیم أهل بیت او وتعظیم أصحاب او وچیزهائیکه بآن بزرگواران منسوب اند تعظیم آن سرور است صلّی الله علیه وسلّم که در حقیقت تعظیم رب العزت است زیراکه سبب تعظیم آنست که او فرستاده ومحبوب ربّ العزّت است ومحبوب محبوب لا محاله محبوب می باشد مولوی اسماعیل پس از عبارت فوق این رباعی[١] در صراط مستقیم خود می نویسد:

نازم بچشم خود که جمال تو دیده است * افتم بپای خود که بکویت رسیده است

هردم هزار بوسه زنم دستِ خویش را * کو دامنت گرفته بسویم کشیده است

این همه تعظیم لغیر الله است یا چیز دیگر چونکه سرگرده ومقتدای قوم چنین میگوید ودر باب منتسبات حضور اکرم اینقدر تأکید میکند معلوم نیست که این بدبختان به پیروئ کدام شخص در عوض تعظیم تحقیر وتوهین وهدم ومحو آثار آنحضرت صلّی الله علیه وسلّم میکنند خود سرگروه اینها این آثار متبرکه را از جمله شعائر الله مینویسد وحق تعالی امر به تعظیم آنها میکند این است اتّباع این قوم مر کلام الله را ومرشد ومقتدای خودرا اگر این دو آیة را بطریق قیاس منطقی بهم جمع کنی **(اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللهِ)** **(وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ)** بعد سقوط حد اوسط نتیجه چنین می برآید ومن یعظم الصفا والمروة فانها من تقوی القلوب تعظیم صفا ومروه که دو کوهك خورد متصل حرم مکی اند بسبب رفت وآمد سیدتنا هاجر والدهء حضرت اسماعیل نبي الله علی نبیّنا وعلیه الصّلاة والسّلام از شعائر الله بنص قرآن ثابت شد که یادگار آن معصومهء محترمه است امکنهء مقدّسه

---

(١) مؤلف گید نسبت این رباعی بمولوی اسماعیل غیر صحیح می نماید خلاف مشرب ومذهب اوست

که یادگار فخر الأوّلین والآخرین سیّد الأنبیاء والمرسلین محمّد رسول الله صلّی الله علیه وآله وسلّم هستند چون مولد او ومسکن او ومعبد او ومهجر او ومسجد او ومرقد او وآثار ومرقد آل وأصحاب او صلّی الله علیه وسلّم تعظیم بجای خود در مذهب وهابیّه قابل ابقاء بحال خود هم نماندند بلکه واجب التخریب گشتند. إنّا لله وإنّا إلیه راجعون. أگر بنظر انصاف ورق گردانی قرآن مجید کنی تمام قرآن پر از تعظیم وتوقیر او علیه الصّلاة والسّلام یابی سوره‌ء حجرات: (**بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللهَ اِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَرْفَعُوا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلاَ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ اَنْ تَحْبَطَ أعمالكُمْ وَاَنْتُمْ لاَ تَشْعُرُونَ * اِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ اُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَاَجْرٌ عَظِيمٌ * اِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَآءِ الْحُجُرَاتِ اَكْثَرُهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ * وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ *** الحجرات: ١–٥) در این پنج آیت اگر کسی بغور وانصاف فکر کند معلوم می تواند کرد که حق تعالی چه مقدار ساحت عزت وتعظیم وتوقیر رسول مقبول خودرا صلّی الله علیه وسلّم بلند ساخته وبکدام مرتبه امر وارشاد مراعات آداب او علیه الصّلاة والسّلام بر امّت او فرض نموده وتا کدام حد تهدید وتقریع بی ادبان بیان فرموده که فقط بلندی آوازرا بر آواز او علیه الصّلاة والسّلام سبب تحبّط أعمال فرموده وأعمال را بصیغه‌ء جمع فرمود برای اشعار بآنکه جمیع أعمال صالحه که در اسلام کرده اند بلکه خود اسلام هم عملی است از عمل های نیك بسبب سوء ادب رفع صوت محبوط ونابود میگردند ودر شانِ نزول (**اِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَآءِ الْحُجُرَاتِ**) مفسرین می نویسند که عُیینه بن حصن فراری واقرع بن حابس با هفتاد نفر از قوم خود بنی تمیم وقت نیمروز در مدینه‌ء منوّره رسیدند وحضور اقدس رسول مقبول صلّی الله علیه وآله وسلّم در استراحت قیلوله بودند پس این قوم بیرون حجره های ازواج طاهرات بطریق بی ادبانه نعره ها بر پا کردند وگفتند

يا محمّد اخرج الينا پس حق تعالى زجر وتوبيخ كرد اين روش بى ادبانه آن قوم را وامر بتعظيم وتوقير وثبات وصبر فرمود. عجب اينكه اين قوم بنى تميم كه نجديان اين زمان هم خودرا منسوب به بنى تميم ميكنند از اوّل زمان همچنين بى ادب ويا روش جاهلانه بودند ازان وجه در حديث وارد است: (**الغلظ والجفاء في المشرق**) وخاص در حق نجد فرمود: (**منه يطلع قرن الشيطان**) صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم والله قد خرج منه قرن الشيطان ومنه وقعت الفتن والزلازل في المسلمين وأي الفتن والزلازل نهبت الاموال وقُتِلت الرجال وسبيت الحريم والاطفال واستمر الوبال على أهل الحرمين إلى هذا الحال فنسأل الله الكريم المتعال ان يمن بفضله ويكشف السوء والنكال ويحسن الحال والمآل. اگر نزولِ قرآن به انتقال حضور اقدس او صلّى الله عليه وسلّم منقطع نمى گشت در حق اين بى ادبان نجديان چه آيات وعيد شديد نازل ميگشتند اما افسوس كه آن سلسله مقطوع گشت الحال نجديان در تخريب آثار وهنديان در تحسين آن تخريب خشنود اند.

فائده: در اوّل آيات سورهء حجرات شروع ارشاد آداب بلفظ (**يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا**) الآية فرمود ودر شروع آيت ثانيه باز لفظ (**يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**) را مكرّر فرمود اگر چه ايجاز وجزالت قرآن كريم مقتضى واو عاطفه است يعنى اگر (**لاَ تَرْفَعُوا اَصْوَاتَكُمْ**) إلى آخر الآية مى فرمود كافى بود إشعار باينكه ارشاد عدم رفع صوت بحضور او عليه الصّلاة والسّلام وارشاد عدم مخاطبهء او عليه الصّلاة والسّلام بمثل مخاطبه آنها بايكديگر ودر صورت عدم امتثال وعيد تحبط أعمال مخصوص بأهل زمان آن سرور صلّى الله عليه وسلّم نيست بلكه هر كسى كه متّصف بايمان باشد إلى يوم القيامة اين حكم تحفظ آداب آنحضرت عليه الصّلاة والسّلام دامنگير اوست اگر مخصوص بأهل زمان بودى يا أصحاب النّبي ونحوه ميفرمود وآن أحكاميكه مخصوص بأهل زمان است چون يا نساء النبي او يا أهل يثرب او يا ايّها الّذين هادوا بالفاظ مخصوصة ذكر فرموده است بلكه چون نماز وروزه وحج وزكاة وباقى اصول اسلام را

بلفظ یا ایّها الّذین آمنوا ذکر کرده است که تا روز قیامت جملهء مؤمنان بر آن عمل نمایند این ارشاد آداب را هم بهمان طرح بلفظ مکرّر یا ایّها الّذین آمنوا ارشاد فرمود پس مدفوع گشت بذکر این فائده آنچه وهابیان میگویند که تعظیم آن سرور علیه الصّلاة والسّلام محدود بایّام حیات او بود وأجساد وأرواح أنبیاء وصلحاء بعد از مُردن قابل تعظیم واستمداد نیستند زیراکه مراعات آداب حضور انور تا روز قیامت بر جمیع مؤمنان بحکم همین آیات فرض گشت فتدبّر وانصف. این همه تأکیدات مراعات آداب تعظیم لغیر الله است یا چیز دیگر بلکه تعظیم غیر الله است لله. آیة کریمه: (**يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ اَلِيمٌ** * البقرة: ١٠٤) چونکه کفار ومنافقان لفظ راعنَارا در مخاطبات حضور انور راعینا میگفتند وأصحاب کرام راعنا حسب اصطلاح لغت عرب میگفتند وهردو لفظ بصورت مشابهت با هم داشت حق تعالی مؤمنان را از استعمال لفظی که مشابه لفظ کفار بود منع فرمود ودر پس آن فرمود وللکافرین عذاب الیم یعنی اگر کسی مراعات أدب نکند واصرار بر آن کند او کافر است وکافران را عذاب دردناك است این امر از جانب الهی مر مؤمنان را برای تعظیم حضور انور است یا چیز دیگر ودر صدر آیة (**يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**) فرمود اشعار باینکه هر که مؤمن باشد إلی یوم القیامة بر او مراعات آداب حضور انور فرض است. کریمهء (**وَلَوْ اَنَّهُمْ إذ ظَلَمُوا اَنفُسَهُمْ جَآؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابًا رَحِيمًا** * النساء: ٦٤) یعنی اگر آنها هرگاه که ظلم کنند بر خود بکفر یا بفسق بیایند نزد تو پس طلب مغفرت کنند از او تعالی وطلب مغفرت کند برای آنها رسول هر آئنه خواهند یافت او تعالی را توبه قبول کننده وبسیار مهربان این آیة شریفه بکمال ایضاح تردید مذهب غیر مقلّدین میکند زیراکه لفظ جاؤك عام است از دور بیایند یا از نزدیك پس آنچه این محرومان میگویند که سفر روضهء مبارکهء حضرت خیر البریّة حرام وشرك است صریح مخالف ومصادم قول او تعالی است زیراکه مجیئت از دور بغیر سفر ممکن نیست فاستغفروا الله

ندا میکند که دعای مغفرت وقضای حاجات در اماکن متبرکهٔ مقدسه مقبول است ور نه استغفار الهی در هر مکان ممکن بود فاء تعقیبی زیاده تر توضیح آن میکند یعنی استغفاری که پس از مجیئت واقع شود آن مقبول است تردید است قول محرومان را که او تعالی هرجا دانا وبینا است اماکنِ مقدّسه را تأثیری ودخلی در آن نیست. (**وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ**) باب شفاعت کشاد گویا که استغفار رسول شرط مغفرت است که استغفار الهی آن وقت مفید می افتد که مقرون شود باستغفار رسول وآنچه این محرومان إنکار شفاعت میکنند ومیگویند که شفاعت بغیر اذن کسی نمیتواند استدلالاً بقوله تعالی: (**مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ اِلاَّ بِإِذْنِهِ** * البقرة: ٢٥٥) گوئیم بالکل صحیح بغیر اذن کسی نمیتواند شفاعت کرد امّا رسول مقبول را اذن شده است که مقام محمود موعود همین مقام شفاعت کبری است بدلیل حدیث صحیح: (**أعطيت الشفاعة**) بصیغه ماضی. واگر محرومان اعتراض آرند وگویند که این آیة مخصوص بحالتِ حیات او بود علیه الصّلاة والسّلام گوئیم لفظ إذ تردید میکند اعتراض شمارا که اذ مخصوص بزمان دون زمان نیست پس ازین کریمه سه امر ثابت شد: ١- سفر روضهٔ مطهرهٔ او علیه الصّلاة والسّلام. ٢- وإجابت دعا در اماکن مقدّسه. ٣- وشفاعت آن سرور صلّی الله علیه وسلّم مر عاصیان را فتنبّه. کریمهٔ (**اِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللهَ يَدُ اللهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ** * الفتح: ١٠) یعنی آن کسانیکه بیعت میکنند با تو بدرستیکه بیعت با خدا می کنند سبحان الله چه مقدار مرتبهٔ قرب است آری خلیفهٔ مطلق هم رسول بر حق است (**يَدُ اللهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ**) اسراری دارد که بیرون از حیطهٔ تحریر است قلم اینجا رسید وسر بشکست. کریمهٔ (**وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِيهِمْ** * الأنفال: ٣٣) یعنی حق تعالی عذاب نمی فرستد بر کفار وحال آنکه وجود مسعود تو در میان آنها است یعنی از آنکه وجود مسعود تو در میان آنها است بر او شان عذاب نخواهد کرد. ای عزیز قوم هر نبی بعد از طغیان مورد نزول عذاب می گشت وامّة آنحضرت از نزول عذاب الهی در دار دنیا مأمون

اند بسبب بودن وجود مبارك او عليه الصّلاة والسّلام در ميان امّت خود إلى يوم القيامة اگر وجود مسعود او عليه الصّلاة والسّلام در ميان ما نبودى هر آينه بسبب انواع طغيان مستحق انواع عذاب مى گشتيم ترديد است مر قول محرومان را كه او از ميان ما رفت وخاك شد خاك باشد در دهان آن قوم كريمهء (**يَآ اَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّآ اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيراً** * **وَدَاعِيًا إِلَى اللهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا** * الأحزاب: ٤٦) يعنى اى نبى مكرم ما فرستاديم ترا در حاليكه شاهد هستى بر أحوال امة وبشارت دهنده هستى مر مؤمنان را به دخول جنّت وترساننده هستى مر كفاررا به دخول دوزخ وخواننده هستى مردُمْرا بسوى بندگئ او تعالى بإذن او وچراغ روشن هستى اينجمله تشريفات وتعظيمات كه از جانب او تعالى مر حبيب اورا صلّى الله عليه وسلّم عطا شده است قابل غور هستند در آخر آية فرمود وچراغ روشن هستى واين چراغ از نور ذات الهى روشن شده است وهابيان در پى اطفاء اين چراغ هستند (**يُرِيدُونَ اَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللهُ اِلاَّ اَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ** * التوبة: ٣٢) وحال آنكه **بيت:**

چراغى را كه ايزد بر فروزد * اگر كس پف زند ريشش بسوزد

ريش سوختن آسان است اما ايمان سوختن امر مشكل مؤلّف رساله عفي عنه رموز اين كريمه وديگر متعلق اين باب در رسالهء تهليليهء خود بتفصيل واشباع نوشته است من شاء فليرجع إليها كريمهء (**وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا** * النساء: ١١٣) يعنى آموخت ترا آنچه نميدانستى آنرا وفضل خدا بر تو اى نبيّ مكرم عظيم است لفظ ما تقاضاى عموم ميكند كه علوم اوّلين وآخرين داخل اين عموم ميتواند شد ودرين باب أحاديث صحيحه نيز بمرتبهء تواتر رسيده اند وچه عجب كسيكه فضل خدا بر او بنص قرآن عظيم باشد بايد كه چنين باشد ترديد است مر قول محرومان را كه ميگويند از علم او عليه الصّلاة والسّلام علم ملك الموت وعلم شيطان زياده است كه بنص ثابت است اوّل سؤال اين است كه آن كدام نص است كه دال بر عموم علم ملك الموت وشيطان است چرا آن نص را ظاهر نميكنند

وازین نص مذکور چرا چشم بصیرت اینها کور است سعدی خوش گفت **بیت:**

چشم بد اندیش که برکنده باد * عیب نماید هنرش در نظر

مؤلف ازین بحر بی پایان چه مقدار نوشته میتواند کسیکه بمتابعت او مرتبهء محبوبیت در درگاه الهی حاصل می شود خودش بکدام مرتبه محبوب ومقرّب خواهد بود (**قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللهُ** * آل عمران: ٣١) کسیکه اطاعتِ او عین اطاعت خدا باشد وصف قرب او بکدام زبان بیان میتواند کرد (**مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اَطَاعَ اللهَ** * النساء: ٨٠) کسیکه امتثال امر ونهی اورا حق تعالی سفارش میکند عظمت قدر اورا هم او میداند. (**مَآ آتَيكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهيكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا** * الحشر: ٧) این بحث را باین بیت ختم کنم **بیت:**

لا یمکن الثناء کما کان حقه

بعد از خدای بزرگ توئی قصّه مختصر صلّی الله علی سیّدنا محمّد وآله وأصحابه وبارك وسلّم. اللّهمّ ارزقنا شفاعته وأمتنا علی سنّته.

رجوع باصل مطلب کنیم که: تعظیم لغیر الله چه حکم دارد

حق تعالی میفرماید: (**وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَةِ اسْجُدُوا لآدَمَ فَسَجَدُوا اِلاَّ اِبْلِيسَ اَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ** * البقرة: ٣٤) این امر ملائکه کرام را به سجود آدم علیه السّلام بجهة تعظیم آدم علیه السّلام بود یا بجهة تحقیر او اگر تحقیر بود شیطان چرا مبادرت نکرد که او اوّل آنان است که از تعظیم غیر الله إنکار کرده اند واو اوّل آنان است که تحقیر أنبیاء علیهم الصّلاة والسّلام مدّ نظر میدارند واگر بجهة تعظیم آدم علیه السّلام بود پس تعظیم غیر الله مأمور به گشت یا نه. کریمهء (**وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا** * یوسف: ١٠٠) این سجدهء اخوان وابوین یوسف علیه السّلام برای او بجهة تعظیم او بود یا چیز دیگر اگر تعظیم غیر الله کفر وشرك بودی حق تعالی در محل توصیف ذکر آن نمی فرمود اگر چه نزد ما جماعهء مقلّدین سجده بعینه لغیر الله حرام است که سجدهء تعظیم مشابه سجده تعبّد است وآنحضرت صلّی الله علیه وسلّم از سجده

لغير الله منع فرموده است بحديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلّى الله عليه وسلّم (**لو كنت آمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها**) ترمذی. أما از حرمت سجده حرمت بلكه كفر وشرك تعظيم لغير الله از كجا فهميدند.

فائدة: اوّل آنانكه إنكار كرد از تعظيم لغير الله ابليس بود پس استاد اوّل نجديان ونجدی پرستان ابليس است ازان وجه ابليس را با نجديان تعلّق درشته داری محكم است چه هرگاه كه در حضور انور صلّى الله عليه وسلّم در صورت بنی آدم ظاهر شده است بحليه نجديان ظاهر شده است قصّهء دار النّدوه كه كفار قريش در قتل حضور انور صلّى الله عليه وسلّم مشورت ميكردند وشيطان بصورت شيخ نجدی بر آنها ظاهر گشت وطريق قتل آنهارا نشان دارد جُمله كفار گفتند القول ما قال الشيخ النجدي أما حق تعالى حبيب خودرا از شرّ آنها نجات داد مشهور ومعروف است ازان روز نام شيطان شيخ نجدی مقرر گشت ببين كتب لغت غياث وغيره. شيخ ابن عربی رحمة الله عليه[١] در كتاب مسامرات خود آورده است كه ساليكه قريش بنای كعبهء معظمه ميكردند ودر وضع حجر اسود اختلاف افتاد هر رئيس قوم می گفت كه من مستحق اين خدمتم آخر بصلاح يكی از آنها قرار بر آن گرفت كه هر كه فردا اوّل از دروازهء فلان بحرم در آيد اورا سپرد اين كار شود اتفاقا حضور انور صلّى الله عليه وسلّم كه در عمر ٢٥ سالگی بود اوّل ازان دروازه در آمد جمله باتفاق گفتند هذا الأمين رضينا به آنحضرت بجهة مراعات خاطر همه رئيسان أمر فرمود كه حجر مبارك را بر گليمی داشتند وهر رئيس را امر فرمود كه يك گوشهء گليم را گرفته حجر شريف را بالا كنند چون چنان كردند خود بدست مبارك برداشته بر محل مقرر او ثبت نمود دران حالت شيطان بصورت شيخ نجدی ظاهر گشت واشاره كرد رسول مقبول را عليه الصّلاة والسّلام به سنگی يعنی اين سنگ را در پس حجر استوار بكن مقصودش آن بود كه هرگاه سنگ ديگر دران طاق داشته شود هر آينه حجر اسود

(١) الشيخ محيي الدين ابن العربي توفي سنة ٦٣٨ هـ. [١٢٤٠ م.]

پس خواهد غلطید ومردم فعل اورا عليه الصّلاة والسّلام مشئوم خواهند دانست اما حضور انور عليه الصّلاة والسّلام بنور نبوّت مقصد اورا در يافته فرمود اعوذ بالله من الشيطان الرّجيم پس خائب وخاسر ناپيدا گشت مسامرات باب بناء الكعبة. ازان وجه حضور انور صلّى الله عليه وسلّم نجديان را قرن الشيطان فرمود كما في البخاري: (**هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان**) وعن ابن عمر أنه سمع النّبي صلّى الله عليه وسلّم وهو مستقبل المشرق يقول (**ألا إنّ الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان**). بخارى هرگاه كه نجديان را با شيطان علاقهء قديمى درشته دارئ استادى وشاگردى است وتا اليوم آن رشته دارى را نجديان ونجدى پرستان بكمال ادب مرعى ميدارند ور نه هدم وتخريب وتحقير مقامات مقدّسه ومآثر معظمّه را كه يادگار حضور انور صلّى الله عليه وسلّم وأصحاب واولاد او بودند به تهمت اينكه مردم دران شرك ميكنند ديگر كدام باعث بود عياذا بالله من الشرك نفل خواندن ودعا كردن وحاجات خودرا از خداى تعالى در اماكن مقدّسه خواستن كدام شرك است اگر مقامات مقدّسه قابل نفل خواندن ودعا خواستن نباشند پس امر (**وَاَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالحَجِّ** * الحج: ٢٧) براى كدام مطلب است وامر (**وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ اِبْرَهِيمَ مُصَلًّى** * البقرة: ١٢٥) براى چه وبوسيدن حضرت رسول اكرم صلّى الله عليه وسلّم حجر اسودرا در طواف چه سُود واستادن خلق بر عرفات ورجوع بمزدلفه ومنى ورمى جمرات وسعى بين الصفا والمروة ودعا خواستن در هر مقام براى كدام مقصد مقرر شده است آيا يادگار حضرت خليل على نبيّنا وعليه الصّلاة والسّلام است يا چيز ديگر (**رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إذ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً** * آل عمران: ٨) قدرى از أحاديث رسول مقبول صلّى الله عليه وسلّم نيز در باب تعظيم بغير الله بشنو وقت قدوم حضرت سعد بن معاذ رضي الله عنه براى تحكيم بنى قريظه آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم جماعهء انصاررا فرمود: (**قوموا لسيّدكم او خيركم**) البخاري. اين امر بقيام براى تعظيم سعد رضي الله عنه بود يا چيز ديگر واينكه بعض محرومين در تأويل حديث ميگويند

که این امر بقیام برای پایان کردن سعد بود از دابّهء او که او بیمار بود. مردود است بلفظ حدیث وفحوای کلام خیر الأنام که **(قوموا)** بلفظ جمع فرمود برای امداد نزول یك شخص نهایت دو شخص حسب عرف کافی اند تمامی جماعت را بر خواستن چه ضرور اگر تعظیم او مقصود حضرت نبودی قوموا لسعد کافی بود وچونکه **(قوموا لسیّدکم او خیرکم)** فرمود صریح است در تعظیم. ازینجا فائدهء دیگر هم مستفاد می شود که لفظ سیّد مر رئیس قوم را گفتن در محل تعظیم جائز است. وقت قدوم زید بن حارثه رضي الله عنه حضور انور خود بغیر آنکه جامه را بر خود راست کند بر خاسته وبا او معانقه کرده بوسه داده است لفظ حدیث این است عن عائشة رضي الله عنهاا قالت قدم زید بن حارثة المدینة ورسول الله صلّى الله علیه وسلّم في بیتي فأتاه فقرع الباب فقام إلیه رسول الله صلّى الله علیه وسلّم عریانا یجر ثوبه فاعتنقه وقبّله ترمذی.[١] اگر گویند که این قیام ومعانقه وبوسه برای محبت بود نه برای تعظیم گوئیم بوسهء رسول مقبول علیه الصّلاة والسّلام حجر اسودرا برای محبت بود یا برای تعظیم محبت انسان با سنگ معنی ندارد واگر بر این هم اکتفا نکنند گوئیم تقبیل یهودیان دست وپای حضرت با عزّت را علیه الصّلاة والسّلام تصریح است به تعظیم که عرفا بوسهء محبت بر روی می شود وبوسهء تعظیم بر دست وپای اگر تقبیل دست وپای کسی بجهة تعظیم جائز نبودی حضرت صلّى الله علیه وسلّم آنهارا اجازت آن ندادی لفظ حدیث این است عن صفوان بن عسال قال قال یهودي لصاحبه اذهب بنا إلى هذا النّبي فقال صاحبه لا تقل نبي انه لو سمعك لكان له اربعة اعین فاتیا رسول الله صلّى الله علیه وسلّم فسألاه عن تسع آیات بیّنات فقال لهم: **(لا تشركوا بالله شیئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النّفس الّتي حرّمها الله إلاّ بالحق ولا تمشوا ببرئ إلى ذي سلطان لیقتله ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة ولا تولوا الفرار یوم الزحف وعلیكم خاصة الیهود أن لا تعتدوا في السّبت)** قال فقبّلوا یدیه ورجلیه وقالوا

---

(١) الإمام محمّد الترمذي توفي سنة ٢٧٩ هـ. [٨٩٢ م.]

نشهد أنّك نبيّ إلى آخر الحديث ترمذی. بابی در تعظيم المؤمن گذاشته از ابن عمر روايت ميكند ميگويد ونظر ابن عمر يوما إلى البيت او إلى الكعبة فقال ما اعظمك وما اعظم حرمتك والمؤمن اعظم حرمة عند الله منك إلى آخر الحديث قدری رجوع بعمل نجوم سماء الاسلام أصحاب خير الانام صلّى الله عليه وسلّم ورضي عنهم نيز بايد كرد در كتب أحاديث وسير ثابت است كه صحابهء كرام در حضور انور او صلّى الله عليه وسلّم چنان بأدب وفروتنی وخشوع می نشستند كأنما على رؤسهم الطير يعنی از كثرت تعظيم او صلّى الله عليه وسلّم وتوقير مجلس او سرهای خودهارا فرو انداخته می نشستند كه گويا بر سر آنها مرغ وحشی نشسته است كه بَأَدْنی تحرك پريده می رود واز كمال تعظيم بطرف او عليه الصّلاة والسّلام ديده نمی توانستند لفظ ترمذی اين است فلا يرفع إليه احد منهم بصره في حديث طويل الحال بعض أقوال وأعمال علماء امة را نيز بنظر انصاف ملاحظه فرمايند مولانا مخدوم محمّد هاشم سندهی در حياة القلوب في زيارة المحبوب در باب چهاردهم فصل سوم از مولانا رحمة الله صاحب مناسك وشيخ علي قاري خلاصه عبارات آنها چنين می نويسد مستحب است زيارت مساجد وآبار وآثار كه منسوب اند بسوی آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم برابر است كه دانسته شود عين آنها يا جهة آنها وتصريح كرده اند باين استحباب على الاطلاق جماعتی از حنفيه وطائفه از شافعيه ومالكيّه وحنابله إلى قوله تعظيم هر چيزی كه مساس كرده باشد بدست او يا پهلوی او يا قدم او يا عضوی از اعضای او برابرست كه صحيح گشته باشد نقل در ثبوت او يا اينكه معروف باشد در مردم بر وجه اشتهار بغير ثبوت آن در اخبار وآثار انتهی مختصرا. حالا انصاف بايد كه در باب آثار متبركه شهرت كافی است يا حدثنا وعن عن را ضرورت است در باب مولد النّبي دار أرقم بن أرقم مكان خديجة الكبرى ومولدهء فاطمه رضي الله تعالى عنهما ومساجد وآثار كسی نگفته است كه اين جعلی اند بلكه جمله بر صحّتِ آن اتفاق دارند وزيارت آن آثاررا مستحب ميگويند همين ايضاح المناسك إمام

نووی[١] ومناسك ملا علي قاری وتأریخ قطبی تا این حد که پیشوای نجدیّت ابن تیمیّه وغیره نیز آنرا جعلی نگفته اند آری موجب مذهب خود زیارت آنرا حرام می گویند چنانچه صدیق حسن خان در کتاب رحلة الصّدّیق از ابن تیمیه همین مضمون نقل میکند. حضرت عبد الله ابن عمر هرگاه که بحج می رفت پس در مساجد ومقامات که بین الحرمین بر آثار آنحضرت صلّی الله علیه وسلّم درست شده بودند می ماند ودران نماز ادا میکرد بجهة حصول برکت وزیر هر درختی که حضور انور صلّی الله علیه وسلّم استراحت فرموده بود آن درخت را آب می دهانید این روایات در صحاح وسنن ومسانید ومعاجم بکثرت موجود است در طبقات ابن سعد[٢] می نویسد رأی ابن عمر واضعا یده علی المنبر یعني منبر النّبي صلّی الله علیه وسلّم ثم وضعها علی وجهه ازین وجوهات از حضرت إمام احمد بن حنبل[٣] رضي الله عنه بوسهء منبر وبوسهء قبر النّبي صلّی الله علیه وسلّم بجهة حصول برکت مردی است شیخ سمهودی[٤] در وفاء الوفا جلد: ٢ ص: ٤٤٣ میفرماید قال العزّ في کتاب العلل والسؤالات لعبد الله بن أحمد از والدِ خود وقال عبد الله سألت أبي عن الرجل یمس منبر رسول الله صلّی الله علیه وسلّم ویتبرّك بمسّه ویقبّله ویفعل بالقبر مثل ذلك رجاء ثواب الله تعالی قال لا بأس به انتهی.[٥] مؤلف میگوید عفي عنه که جمله أصحاب مذاهب أربعه بر همین استحباب اند اما تخصیص روایت از إمام احمد بن حنبل رحمة الله علیه شاید بجهة تبکیت وهابیه نجدیه آورده است که آنها بظاهر دعوی تقلید همین

---

(١) الإمام یحیی النووي توفي سنة ٦٧٦ هـ. [١٢٧٧ م.] في الشام.

(٢) ابن سعد محمّد البصري توفي سنة ٢٣٠ هـ. [٨٤٥ م.]

(٣) الإمام أحمد بن حنبل توفي سنة ٢٤١ هـ. [٨٥٥ م.] في بغداد.

(٤) نور الدّین علي السمهودي توفي سنة ٩١١ هـ. [١٥٠٦ م.] في المدینة المنورة علی ساکنها الصّلاة والسّلام.

(٥) ولنعم ما قال العارف الشیرازي في بستانه **بیت:**

اگر بوسه بر خاك مردان زنی * بمردی که پیش آیدت رد شنی

کسانیکه پوشیده چشم دل اند * همانا کزین توتیا غافل اند — مصححه عفي عنه

إمام جليل ميكنند وتبرك بآثار جليله شرك وكفر ميدانند. از اينجا معلوم شد كه دعواى حنبليت آنها محض كذب وافترا است علاّمه عينى حنفى[١] در عمدة القارى جلد: ٤ ص: ٦٠٧ ميفرمايد كه أستادم حافظ زين العابدين عراقى ميفرمود اخبرني الحافظ ابو سعيد بن العلائي قال رأيت في كلام أحمد بن حنبل في جزء قديم عليه خط ابن ناصر وغيره من الحافظ إنّ الإمام أحمد سئل عن تقبيل قبر النّبي صلّى الله عليه وسلّم وتقبيل منبره فقال لا بأس بذلك فأريناه للشيخ ابن تيميّه فصار يتعجب من ذلك ويقول عجبت أحمد عندي جليل هذا كلامه او معنى كلامه قال وأي عجب في ذلك وقد روينا عن الإمام ان غسل قميصا للشافعي وشرب الماء الذي غسله به وإذا كان هذا تعظيمه لأهل العلم فكيف بمقادير الصحابة كيف بآثار الأنبياء عليهم الصّلاة والسّلام وهمين قول را بسبب شهرت إمام مقرى مالكى[٢] در كتاب خود فتح المتعال بصفة النعال بجنسه نقل كرده است ص: ٨١ نسخه قلمى علاّمه مقرى پس ازين نقل مى نويسد كه همين قول إمام أحمد رضي الله عنه مأخوذ است از روايتى كه او در مسند خود نقل ميكند كه حضرت ابو ايوب انصارى رضي الله عنه بر قبر حضور انور صلّى الله عليه وسلّم روى خود نهاد پس مردان گردن اورا گرفت او فرمود بگذار نزد سنگى نيامده ام بحضور اقدس او صلّى الله عليه وسلّم آمده ام اين روايت در مسند إمام احمد جلد: ٥ ص: ٤٣٣ موجود است شيخ سمهودى وعلاّمه ابن حجر مكى وامام سبكى نيز طريق رواة اين حديث بيان كرده اند در منظم ووفاء الوفاء وشفاء السقام را مطالعه فرمايند انتهى مختصرا. أيضا در كتاب باطل شكن مى فرمايد صحابه كرام رضي الله عنهم از جمله آثار او صلّى الله عليه وسلّم تبرّك مى جستند از آب دهن مبارك او از آب پس خوردهء او از آب وضوى او از عرق مبارك او صاحب صحيح البخارى در جامع خود بابى قائم كرده است جلد: اول ص:

---

(١) العيني محمود توفي سنة ٨٥٥ هـ. [١٤٥١ م.]

(٢) أحمد المغربي المقري توفي سنة ١٠٤١ هـ. [١٦٣١ م.]

٤٣٨ باب ما ذكر من درع النّبي صلّى الله عليه وسلّم وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك ممّا لم تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآنيته مما يتبرك فيه أصحابه وغيرهم بعد وفاته صلّى الله عليه وسلّم نزد حضرت عائشه رضي الله تعالى عنها لباده‌ء آنحضرت بود كه زيارت ميكنانيد مردُمْرا وميفرمودند كه حضرت اوشان در همين لباده رحلت فرموده است لفظ بخارى اين است اخرجت لنا عايشة رضي الله تعالى عنها كساءً ملبّدا ص: ٤٣٨ نزد حضرت أنس رضي الله عنه نعلين مبارك بودند كه زيارت ميكنانيد مردُمْرا لفظ بخارى اخرج لنا أنس نعلين جرداوين ص: ٤٣٨. نزد حضرت عبد الله بن سلام پياله‌ء حضور اقدس بود كه دران آب انداخته مردم را مينوشانيد لفظ بخارى قال ابوبرده قال لي عبد الله بن سلام ألا أسقيك في قدح شرب النبى صلّى الله عليه وسلّم فيه جلد: ٣ صفحه: ٨٤٢ پس همين پياله را عمر بن عبد العزيز[١] براى تبرك نگاه داشت نزد حضرت ام سلمه ام المؤمنين مويهاى مبارك بودند هركه بيمارى شد آنرا شسته آبش به نيت شفا مى خورانيد بخارى جلد: ٢ صفحه: ٨٤٥ هرگاه جمله آثار او صلّى الله عليه وسلّم متبرك وواجب التعظيم شدند قبر مبارك او چرا متبرك نباشد ازان سبب ابو أيوب رضي الله عنه بران رو نهاد كه گويا روى بر قدم او صلّى الله عليه وسلّم نهاده است قصه‌ء قبر إمام بخارى رحمه الله در كتب شراح بخارى موجود است كه از قبر او بوى مشك پيدا مى شد ومردم خاك آنرا به تبرك مى بردند رحلت إمام موصوف در سنه ٢٥٦ در سلطنت عباسيه در عين مملكت ترقى شريعت ومحكمه هاى قضا واحتساب واقع شده است مگر كسى بر اين فعل احتساب نكرد وهمين بود عادت سلف صالحين. واى بر حال پيشوايان نجديت كه نزد آنها فقط بر قبر دست داشتن شرك وكفر وبدعت است آن بود زمانه‌ء محدّثين ربانى واين است زمانه‌ء محدثين زبانى ببين تفاوتِ راه از كجا است تا بكجا اين بحث را اينجا ختم ميكنيم ودرين كفايت است مر أهل انصاف را.

---

(١) الخليفه عمر بن عبد العزيز توفي مسموما سنة ١٠١ هـ. [٧٢٠ م.]

اصل ثانی ما به النزاع

التوسل بأرواح الصلحاء والاستمداد منها

چونکه تحقیق این مسئله موقوف بر حیات أرواح است بعد مفارقة الأبدان باید که اول حل این مسئله نموده بعد ازان توسل واستمدادرا بران متفرع نمائیم قال الله تعالى: (**وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَآ اُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلاَّ قَلِيلاً** * الإسراء: ٨٥) مسئلهء روح حسب منطوق قرآن مجید نهایت پیچیده است اما ما بقدر علم قلیل خود آنچه تکلّم میکنیم در حیات وممات او میکنیم نه در کیفیّت وماهیّت او که روح بموجب منطوق قرآن شریف از عالم امر است وعالم خلق از عالم امر آنقدر بیان می تواند که شارع علیه الصّلاة والسّلام بیان فرموده است وشارع علیه الصّلاة والسّلام از کیفیّت وماهیّت او ساکت است اما حیات او در اصول إسلام وقواعد شرع شریف باتفاق ثابت است بلکه شعور وإدراك او بعد از آزادی قفس جسم زیاده از حالت گرفتاری او در عناصر اربعهء جسم است أرواح سُعَدَا در نشأة اخری ترقی کامل می کنند ونفوس قدسیّه چنانچه درین عالم مصادر فیوض وبرکات بودند همچنان دران عالم بقوّت تامه زیاده از حال حیات این عالم مصادر فیوض وبرکات می باشند بر این مسئله حکماء إسلام ومحققین متکلمین ومحدثین وأکابر دین اتفاق دارند إمام غزالی[١] إمام رازی علاّمهء تفتازانی علاّمه سید شریف وقاضی بیضاوی[٢] شاه ولی الله هندی وقاضی ثناء الله[٣] در کتب ورسائل خودها این مسئله را به براهین ودلائل عقلیه ونقلیه ثابت کرده اند حتی که رؤسای غیر مقلدین چون ابن قیم وغیرهم نیز اعتراف حیات وشعور وإدراك تام روح کرده اند در تفسیر بیضاوی

---

(١) الإمام محمد الغزالي توفي سنة ٥٠٥ هـ. [١١١٢ م.] في طوس.

(٢) البيضاوي عبد الله توفي سنة ٦٨٥ هـ. [١٢٨٦ م.] في تبريز.

(٣) قاضی ثناء الله الپانی پتی توفي سنة ١٢٢٥ هـ. [١٨١٠ م.]

جلد أوّل مطبوع هند صفحهء ٨٥ مى نويسد در تحت آية حيات شهدا وفيها دلالة على أنّ الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس من البدن تبقى بعد الموت درّاكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين وبه نطقت الآيات والسنن. اگر غير مقلدين كه از مضامين كتب درسيه هم بيخبر اند گويند در كدام آيات وسنن إدراك وشعور آن ثابت شده است گوئيم عذاب قبر كه متفق عليه طوائف إسلام است وسؤال وجواب نكير ومنكر وتنعيم وتعذيب أهل قبور چنانچه در أحاديث صحاح قريب بمرتبهء تواتر رسيده است آن جمله موقوف بر حيات وإدراك وشعور روح است اگر روح را شعور نبودى سؤال وجواب ملكين با كيست واگر گويند كه دران لحظهء سؤال اورا شعور است بعد ازان نيست گوئيم كه تنعيم وتعذيب كه إلى يوم القيامة در أحاديث صحاح آمده است دليل صريح است بر إدراك وشعور او تا روز رستخيز علاوه بر آن بقول صادق مصدوق عليه الصّلاة والسّلام مايان مأموريم به تكلم كردن با أموات آنجا كه ارشاد ميفرمايند كه هركه بمقبره مسلمانان برسد گويد: (**السّلام عليكم يا أهل القبور السّلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا انشاء الله بكم للاحقون انتم لنا فرط ونحن لكم تبع أسأل الله لنا ولكم العافية**) مسلم[١] وترمذى وابن ماجه وأبو داود بألفاظ متقاربه حصن ص: ١٥٤ اگر آنهارا شعور نمى بود رسول مقبول صلّى الله عليه وسلّم مايان را بخطاب جمادات مأمور نمى فرمود حاشا وكلا بلكه خود حضور انور عليه السّلام باين الفاظ زيارت أهل قبور مى فرمودند رئيس غير مقلدين ابن قيم[٢] در كتاب روح ص: ٥ مى نويسد از آثار متواتره ثابت شده است وسلف را اجماع است بر اينكه مردگان زائرين را مى شناسند واز آواز آنها خوش مى شوند إمام سيوطى در شرح صدور ص: ١٥١ مى نويسد الأحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع كلامه وانس به وردّ سلامه عليه از حضرت عايشهء صديقه رضي الله عنها وابوهريرة

---

(١) مسلم الشافعي توفي سنة ٢٦١ هـ. ٨٧٥ م.]

(٢) ابن القيم محمد الجوزية الحنبلي مات سنة ٧٥١ هـ. [١٣٥٠ م.]

وابن عباس رضي الله عنهم متعدد روايات ابن ابى الدنيا[١] در كتاب القبور وامام بيهقى[٢] در كتاب شعب الايمان روايت كرده است كه هرگاه كسى نزد قبر مردهء خود ميرود آن مرده اورا مى شناسد واز آواز او خشنود مى شود وجواب سلام او ميدهد عن عائشه رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: **(ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلاّ استأنس به وردّ عليه حتى يقوم)** كتاب روح ص: ٥ وشرح الصدور ص: ١٣٦ از اين جهة حضرت عمرو بن العاص وقت مرگ وصيت كرد كه بعد از دفن من ساعتى جمله شمايان بر قبر من توقف كنيد تا كه من استيناس با شما كنم باين الفاظ در صحيح مسلم آمده **(ثم اقيموا حول قبري مقدار ما تنحر جزور ويقسم لحمها حتى استأنس بكم)** ابن قيم ازين عبارت أخذ كرده در كتاب روح ص: ١٣ مى نويسد كه ميت از حاضران انس وانبساط حاصل ميكند وآنچه گفته بوديم از قول علما كه درك روح بعد از موت زياده مى شود باين وجه كه در حالت حيات اگر كسى اورا در مكانى محبوس مى كرد كه هيچ منفذ نمى داشت آواز هيچكس نميتوانست شنيد اما در قبر بموجب روايات ما قبل مى شنود تا كه در صحيح مسلم آمده: **(إنّ الميت يسمع خفق نعالهم)** واگر كسى در ته خانه باشد برفتن كسى بر بالاى خانهء اورا ايذاء نميرسد وميت را از پاى مالى قبرش ايذاء ميرسد كه حضور انور صلّى الله عليه وسلّم كسى را كه تكيه بر قبر كرده بود فرمودند: **(لا تؤذ صاحب هذا القبر)** رواه الإمام احمد في مسنده تا كه با پاى پوش در قبرستان رفتن منع فرموده است ابوداود جلد: دوم في باب المشي بين القبور في النعل ص: ١٠٤ طبع هند شراح أحاديث مى نويسند كه مفهوم أحاديث اين است كه با قبور اهانت واستخفاف نكردن بايد زيراكه مردگان را ازان ايذاء مى رسد بلكه قبوررا بلحاظ مراتب أهل قبور ادب واحترام لازم است در مسند إمام احمد جلد: ٦ ص: ٢٠٢

---

(١) ابن ابي الدنيا عبد الله توفي سنة ٢٨١ هـ. [٨٩٤ م.].

(٢) البيهقي أحمد توفي سنة ٤٥٨ هـ. [١٠٦٦ م.].

طبع مصر نوشته است که از حضرت عایشهء صدیقه رضي الله تعالی عنها روایت نوشته است که من در حجرهء خود بعد از دفن حضور انور صلّی الله علیه وسلّم وحضرت ابوبکر صدیق رضي الله عنه بی تکلفانه می رفتم ومی گفتم که حضور انور وپدر است بعد از دفن حضرت عمر رضي الله عنه بغیر نقاب داخل نمی توانم شد حیاءً من عمر حاکم در مستدرك تصحیح این حدیث کرده است ودر مشکاة نیز این حدیث نقل شده است در لمعات می نویسد که درین حدیث دلیل واضح است بر اینکه زائر احترام وادب قرب آن مرتبه کند که در حال حیات او میکرد بالخصوص قبور صالحین را مشکاة[١] طبع نظامی ص: ١٤٦ از اینجا باید فهمید که مسلك حضرت ام المؤمنین عائشهء صدیقه رضي الله عنها در باب شعور أموات چیست وإنکار او از سماع بکدام معنی بود اگر اوشان قطعا إنکار شعور أموات را مسلك میداشتند با برادر مردهء خود حضرة عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق رضي الله عنه خطاب وگفتگو نمی فرمودند مردی است که حضرت عبد الرحمن بقرب مکهء معظمه رحلت فرمود نعش اورا بمکهء معظمه آورده مدفون کردند چونکه حضرت صدیقه برای زیارت برادر خود تشریف آورد فرمود ای برادر اگر من وقت وفات تو حاضر می بودم ترا در همانجا دفن میکردم واگر آنجا حاضر می بودیم حاجت آمدن نزد شما بار دیگر نبود ترمذی کتاب الجنائز جلد: اول ص: ١٣١ الحاصل که معاملهء روح عجب حیرت افزا معامله است وطاقت وقوت او عجب طاقت وقوت است خصوص أرواح مقدسه که با ملإ أعلی شامل شده بصفات آنها متصف می شوند علم ودرك وشعور وسیر وتصرف آنهارا در عالم هیچ حاجب وحاجز نمی تواند شد قاضی بیضاوی تحت قوله تعالی: (**فَالْمُدَبِّرَاتِ اَمْرًا** * النازعات: ٥) می نویسد کالملائکة وأرواح الصلحاء اگر چه مسکن آنها أعلی علیین باشد با قبر خود نیز تعلق کامل میدارند شب معراج حضور انور صلّی الله علیه وسلّم حضرت موسی علیه

---

(١) صاحب المشکاة ولي الدین محمد التبریزي الشافعي توفي سنة ٧٤٩ هـ. [١٣٤٨ م.]

السّلام را در قبر مشغول نماز دید ودر مسجد اقصى با أرواح دیگر أنبياء ملاقات فرمود ودر آسمان ششم با حضور انور صلّى الله عليه وسلّم مكالمه ومخاطبه نمود وحال آنكه تمامى قصهء معراج در مقدار زمان چشم زدن بود حافظ ابن حجر[١] در فتاواى خود مى فرمايد أرواح المؤمنين في علّيّين وأرواح الكفار في سجين ولكل روح بجسدها اتصال معنوي إلى قوله ومع ذلك فهي مأذون لها في التصرف شرح صدور ص: ١٦٤ ازان جهة سرور عالم صلّى الله عليه وسلّم ارشاد فرموده است كه اگر در صحراى شمايان را مشكلى پيش آيد ويار ومددگار نظر نيايد سه مرتبه بگوئيد يا عباد الله اعينونى ودرين ارشاد لفظ عباد الله عام است كه شامل است رجال الغيب وملائكه وأرواح طيبهء صلحاء را أصحاب مشاهده وعلماء ثقات اين قصه را بارها تجربه كرده اند وصحيح يافته اند حصن ص: ١٠٢ شاه ولي الله دهلوى[٢] رحمه الله تعالى مى نويسد هرگاه روح از علائق جسمانيت آزاد مى شود رجوع بمزاج اصلى خود كرده با ملائكه ملحق شده شريك كارهاى آنها مى گردد واكثر كار شان إعلاء كلمة الله ونصر حزب الله مى باشد حجة الله البالغه ص: ٣٤ چونكه مسئلهء حيات وإدراك وشعور وعلم وسير وتصرف أرواح مقدسه ثابت شد حالا مسئلهء توسل واستمداد بايد فهميد أنبياء وأولياء چنانچه در زندگى واسطه ووسيله بين الخالق والمخلوق اند ومظهر عون الهى اند كه بتوسل وتشفع آنها مخلوق در مقاصد دينى ودنيوى خود كامياب مى شوند همچنان در عالم برزخ مظاهر عون الهى اند كه فيوض وبركات روحانى آنها وقت توسل وتشفع باعث حل مشكلات وقضاى حاجات خلق مى شوند حلال المشكلات وقاضى الحاجات در هر حال صرف ذات پاك واحد لاشريك است مگر أرواح مقدسه وسيله محض وواسطهء صرف مى باشند چنانچه در حال حيات بودند در حال ممات نيز همان اند إمام غزالى رحمة الله عليه فرموده از هركه در

---

(١) الحافظ أحمد ابن حجر العسقلاني توفي سنة ٨٥٢ هـ. [١٤٤٨ م.]

(٢) شاه ولي الله أحمد الدّهلوي توفي سنة ١١٧٦ هـ. [١٧٦٣ م.]

حيات استداد میتواند کرد بعد از وفات نیز از او استمداد میتواند کرد طالبان حق وسالکان طریقت از پیران ومقتدایان خود در زندگی واز أرواح شان بعد از وفات همین استمداد تقرب إلی الله میجویند وتقرب إلی الله در زندگی هم بزرگان بمدد روح میفرمایند نه بقوت دست وپا وبعد مردن هم همان روح بر قرار بلکه اقوی ازان است که در حال حیات بود باقی مانده طرز استغاثه واستمداد عوام الناس آن ضرور قابل اصلاح است که در استمداد بحد افراط می رسند واز بعضی کلمات وحرکات ملحدانه ومشرکانه سرزد می شوند بر علماء اصلاح وهدایت آنها لازم است نه اینکه مطلقا زیارت قبور صلحارا شرك دانند ومردم را ازان قطعا منع نمایند مثلا کسی نابینا در مسجدی در آمد ورو بغیر جهة قبله کرده نماز شروع کرد بر بینایان لازم آنکه اورا هدایت کنند که رو بقبله شود نه آنکه مسجدرا منهدم نمایند یا از نماز اورا منع کنند عقیدهء صحیحهء مسلمانان أهل سنت والجماعت این است که اینها نه زنده را بالاستقلال حاجت روا می دانند نه مرده را اگر کسی کدام دوارا نافع وضار حقیقی داند یا کدام حکیم را شافی اصلی داند یا پادشاه وآقای خودرا رزاق مستقل داند یا کدام بزرگ را قاضی الحاجات بالذات داند این شخص چنان ملحد ومشرك است چنانچه کسی کدام میّت را قاضی الحاجات بالذّات داند واگر کسی فاعل حقیقی هر امر واحد لا شریك داند مگر اورا سبب نفع وضرر داند وحکیمان را ذرائع صحت داند وامر او سلاطین را ذرائع حصول رزق داند وانبیاء وأولیاء را در زندگی وبعد وفات محض وسیله وواسطهء حل مشکلات وقضای حاجات دانند این شخص مسلمان صادق الاعتقاد است که او بر کریمهء (**وَابْتَغُوا اِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ** * المائدة: ٣٥) عمل کرده است چنانچه علامهء جزری[١] در حصن خود زیر آداب الدعا می نویسد وان یتوسل إلی الله تعالی بانبیائه (خ ر س) والصالحین من عباده (خ) وعمده ترین دلائل در باب توسل واستمداد حدیث اعمی است که دران توسل واستغاثه وتشفّع

---

(١) محمد ابن الجزري الشافعي توفي سنة ٨٣٣ هـ. [١٤٣٠ م.] في شيراز.

واستمداد جمله على رغم أنوف الوهّابيّه موجود است وآن حدث اينست كه يك نابينائى بحضور انور صلّى الله عليه وسلّم حاضر شد وعرض كرد كه براى روشنى چشم من دعا بخواه سرور عالم صلى الله عليه وسلم اورا خواندن اين دعا ارشاد فرمود: (**اللّهمّ إني أسألك وأتوجّه إليك بنبيّك محمّد نبيّ الرّحمة يا محمّد إنّي أتوجّه بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي اللّهمّ شفّعه فيّ**) رواه الترمذى وصححه والنسائى وابن ماجه والحاكم في المستدرك وصححه على شرط الشيخين ورواه البيهقى في الدلائل وفي كتاب الدعوات باسناد صحيح وزاد فقام وقد ابصر از جوهر منظم ابن حجر وحصن الحصين ص: ١٢٥ وشفاء السقام للسبكى ص: ١٢٣ وآن شخص حسب ارشاد نبوى دعا خواند وچشمش بحكم او تعالى روشن شد أصحاب كرام براى حاجتمندان همين دعارا معمول مى داشتند اگر تأثير اين دعا مخصوص بزمانهء آن حضرت صلّى الله عليه وسلّم مى بود چنانچه بعض محرومين باين عذر مى سرايند أصحاب كرام بران عمل نمى فرمودند بشنو قصهء حضرت عثمان بن حنيف رضي الله عنه را وآن اين است كه در زمانهء خلافت حضرت عثمان ذى النورين رضي الله عنه كسى را حاجتى بود بخليفهء وقت كه خليفه متوجه حال او نمى شد شكايت خود نزد عثمان بن حنيف رضي الله عنه نمود او همين دعاى اعمى باو نشان داد بمجرد خواندن او خليفه متوجه حال او شد ودر كار خود كامياب شد اين واقعه را طبرانى بسند معتبر بچند طريقه ثابت كرده است در معجم كبير خود زير ترجمه عثمان بن حنيف در جزء پنجاهم وامام بيهقى نيز ثابت كرده است. شفاء السقام للسبكى[١] مطبوعهء حيدر آباد ص: ١٢٥ ودر معجم صغير نيز در ص: ١٠٣ مطبوعهء مصر اين روايت موجود است محدثين براى روايت اين حديث باب چنان قائم ميكنند باب من كان له حاجة إلى الله تعالى او إلى احد من خلقه صاحب حصن الحصين چنين ميفرمايد ومن كان له ضرورة فليتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلي ركعتين ثم يدعو اللّهمّ

---

(١) الإمام علي السبكي توفي سنة ٧٥٦ هـ. [١٣٥٥ م.] في القاهرة.

إني اسألك الخ ملا علي قارى در شرح اين مى نويسد قوله ضرورة اى حاجة ملجئة إلى الله أو إلى احد من خلقه. در حصن الحصين ص: ٢٤ مى نويسد قلت وإن لم يجب الدعاء عند قبر النبى صلّى الله عليه وسلّم ففى أيّ موضع يستجاب ودر عده حصن الحصين طبع مصر ص: ٨٥ در زير اين نوشته است وعند قبور الأنبياء عليهم السّلام وجربت استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط معروفة علاّمه ابن عبد البر[١] در استيعاب جلد: ٢ ص: ٤٢٨ مى نويسد كه در خلافت فاروقى سالى قحط در مدينهء منوره افتاد شخصى نزد قبر مطهر او عليه الصّلاة والسّلام آمده استغاثه كرد كه اى رسول خدا أحوال امت را ببين پس همان شخص را در خواب حضور پرنور بشارت بارش داد حافظ ابن حجر عسقلانى در اصابه جلد: ٦ ص: ١٤٤ طبع مصر تخريج همين قصه را از ابن ابى خيثمه حواله داده است شيخ نبهاني رحمه الله تعالى[٢] در دعوة الحق طبع مصر ص: ٧٧ ميفرمايد رواه البيهقى وابن ابى شيبه باسناد صحيح الحاصل كه در قرون ثلاثه المشهود لها بالخير توسل واستمدادرا بكثرت ثبوت موجود است وتوسل شان مخصوص به حضور انور صلّى الله عليه وسلّم نبود بلكه از قبور صحابه رضي الله عنهم وأهل بيت رضي الله عنهم وصالحان امت نيز توسل واستفاضه واستغاثه معمول قرون سابقه بود علاّمه ابن عبد البر كه إمام المحدثين صدى چهارم بود در ذكر حضرت ابوايوب انصارى رضي الله عنه مى نويسد وقبر ابى ايوب قرب سورها معلوم إلى اليوم معظم يستسقون به فيسقون استيعاب جلد: اول ص: ١٥٦ وعلاّمه ابن الاثير[٣] در اسد الغابه مى نويسد وقبره بها يستسقون به جلد: ٢ ص: ٩٠ طبع مصر كاتب الحروف مؤلف رساله ميگويد معلوم است كه قسطنطينيه در سنه چهارصد در قبضهء نصارى بود وآنها با وجود كفر

---

(١) ابن عبد البرّ يوسف المالكي توفي سنة ٤٦٣ هـ. [١٠٧١ م.] في شاطبة.

(٢) الشيخ يوسف بن إسماعيل النبهاني توفي سنة ١٣٥٠ هـ. [١٩٣١ م.] في بيروت.

(٣) ابن الأثير علي الجزري توفي سنة ٦٣٠ هـ. [١٢٣٣ م.].

وعداوت إسلام قبر حضرت ابوايوب را معظم داشته استسقا بآن ميكردند حق تعالى بفضل خود حاجت روائى آنها ميكرد چنانچه در استيعاب مى نويسد واى بر حال مدعيين إسلام طائفهء نجديه كه قبور اكابر صحابه وأهل بيت النبوة وامهات المؤمنين رضوان الله عليهم أجمعين وصلحاء امت را جمله ويران وپامال كردند وهيچ ملاحظهء اصول إسلام نكردند از إمام شافعى رحمة الله عليه مردى است كه مى فرمودند قبر موسى الكاظم[١] ترياق مجرب لاجابة الدعاء اشعة اللمعات وغيره اين روايت إمام شافعى بر طبع غير مقلدان بسيار گران مى افتد كه اوشان با جلالة قدر چه طور چنين ميفرمايد مگر آنها معلوم ندارند كه إمام شافعى رحمة الله عليه هميشه توسّل وتشفّع بقبور صلحا بالخصوص قبر حضرت إمام ابوحنيفه رحمة الله تعالى عليه ميكرد، چنانچه علاّمه عزّ الدين بن جماعه[٢] محدث در كتاب خود انس المحاضره وهمچنين إمام موفق بن أحمد مكى[٣] در مناقب إمام ابوحنيفه ص: ١٩٩ ذكر كرده است ذكر السفيرى شارح بعض مجالس من أحاديث البخارى ونقل عزّ الدين بن جماعة في كتابه انس المحاضره عن علي بن ميمون قال سمعت الشافعى يقول اني اتبرك بابي حنيفة واجيئ إلى قبره يعنى زائرا فإذا عرضت لي حاجة صلّيت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعد عني حتى تقضى. صلح الاخوان للسيد داود الخالدى طبع بمبئ ص: ٨٣ علاّمه ابن حجر مكى رحمة الله عليه در خيرات الحسان طبع مصر ص: ٢٩ ميفرمايد: اعلم أنّه لم يزل العلماء وذوو الحاجات يزورون قبره (اي قبر ابي حنيفة رحمه الله تعالى) ويتوسلون به في قضاء حوائجهم ويرون نجح ذلك. منهم الإمام الشافعي رحمه الله تعالى لما كان ببغداد فانه جاء عندانه قال إني لأتبرك بأبي حنيفة رحمه الله تعالى وأجيئ إلى قبره الخ علاّمه ابن الجوزى در كتاب صفوة الصفوة از إمام ابراهيم

---

(١) موسى الكاظم بن جعفر الصادق توفي سنة ١٨٦ هـ. [٨٠٢ م.] في بغداد.

(٢) محمد عزّ الدّين ابن جماعه توفي سنة ٧٣٣ هـ. [١٣٣٢ م.].

(٣) موفق بن أحمد المكي الحنفي توفي سنة ٥٦٨ هـ. [١١٤٣ م.].

حربی که از أرشد تلامذهء إمام احمد بن حنبل است روايت ميكند که می فرمودند قبر معروف الكرخي[١] الترياق المجرب وسيله جليله ص: ١٣٩ ونزد تمام اكابر بغداد اين خبر معروف رحمه الله تعالى معروف ومشهور است. حضرت إمام ابوالقاسم قشيرى[٢] که از اكابر محدثين وصوفيه سه صدى وچهارصدى بود در رسالهء قشيريه طبع مصر ص: ١١ در تذكرهء حضرت معروف كرخى رضي الله عنه مى فرمايد كان من المشائخ الكبار مجاب الدعوات يستشفى بقبره يقول البغداديون قبر معروف ترياق مجرب علاّمه ابن خلكان نيز چنين مينويسد در وفيات الاعيان جلد: ٢ ص: ١٣٦ إمام ابوبكر بن خزيمه که در تعريف او إمام سبكى مى نويسد إمام الائمة المجتهد المطلق البحر العجاج در طبقات كبرى جلد: ٢ ص: ١٣٠ وامام ذهبى که ملقب شيخ الإسلام است در تذكرة الحفاظ جلد ٢ ص: ٨٦ مينويسد که اين اكابر هرگاه بزيارت قبر حضرت إمام خراسان سيدنا إمام علي رضا[٣] بن موسى رضي الله عنه مى رسيدند چه مقدار خضوع وتواضع وتضرع بجا مى آوردند حافظ ابن حجر عسقلانى در تهذيب التهذيب جلد: ٧ ص: ٣٨٨ مى نويسد قال (اى الحاكم) وسمعت ابابكر محمّد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى يقول خرجنا مع إمام أهل الحديث ابى بكر بن خزيمة وعديله ابى علي الثقفى مع جماعة من مشائخنا وهم إذ ذاك متوافرون إلى زيارة قبر علي رضا بن موسى رضي الله عنه بطوس قال فرأيت من تعظيمه يعنى ابن خزيمة لتلك البقعة وتواضعه لها وتضرعه عندها ما تحيرنا محدث مشهور ابوحاتم ابن حبان[٤] صاحب الصحيح در كتاب الثقات لابن حبان در ترجمهء إمام علي رضا بن موسى رضي الله عنه چنين مى نويسد ما حلّت بى شدة في وقت مقامى بطوس وزرت قبر عليّ الرضا

([١]) معروف الكرخي توفي سنة ٢٠٠ هـ. [٨١٦ م.] في بغداد.

([٢]) أبو القاسم عبد الكريم القشيري توفي سنة ٤٦٥ هـ. [١٠٧٣ م.].

([٣]) الإمام علي الرضا توفي سنة ٢٠٣ هـ. [٨١٩ م.] في طوس.

([٤]) محمد ابن حبان توفي سنة ٣٥٤ هـ. [٩٦٥ م.] في سمرقند.

بن موسى صلوات الله على جده وعليه ودعوت الله تعالى ازالتها عني إلاّ استجيب لي وزالت عني تلك الشدة وهذا شيء جربته مرارا منقول از نسخهء قديمهء قلميه ازين قبيل روايات معتبره در كتب اسلاميه از زمانه خير القرون إلى زماننا هذا بطريق تواتر منقول است كه هميشه علما وصلحا واكابر دين از قبور اوليا وصلحا وأهل بيت النبوة استمداد ميكردند وتعظيم آنها بجا مى آوردند اگر جمله روايات نقل گردد كتابى عليحده بايد نوشت صاحب انصاف را همين قدر زياده از كفايت است وبى انصاف را دفاتر كثيره درايت وروايت زياده باعث ضلالت است واين وقت بايد كه رجوع باصل مقصد كنيم وگوئيم كه استدلال منكرين سماع موتى آية (**اِنَّكَ لاَتُسْمِعُ الْمَوْتَى** * النمل: ٨٠) وكريمهء (**وَمَآ اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ** * فاطر: ٢٢) است وقول حضرت عائشهء صديقه رضي الله تعالى عنها در باب إنكار سماع أموات قليب بدر واينكه فقهاء حنفيه در باب حلف مى نويسند كه اگر كسى ديگرى را گفت كه من با تو سخن نكنم اگر بعد از مرگ او سخن گويد حانث نمى شود زيراكه ميت نمى شنود همين سه وجوه را استدلال مى كنند مؤلف رساله ميگويد كه اين جمله صحيح است نه آيات قرآنى غلط نه استدلال حضرت صديقه رضي الله تعالى عنها غلط نه قول فقهاء كرام غلط اما خدارا قدرى دلائل مثبتين را هم بغور تأمل بفرمايند آنها ميگويند كه از آيات شريفه نفى سماع موتى هرگز مستنبط نمى شود زيرا كه ان الأموات لا يسمعون وارد نشده است كه بطور استدلال پيش شود وازين أموات كه در آيات مذكورند مردگان مراد نيند بكله بطريق استعاره كفار مراد اند كه كفاررا تشبيه بأموات داده است ووجه شبه عدم إجابت است نه كه عدم سمع واين ظاهر است كه كفار كران نبودند قوت سامعهء كفار زائل نشده بود لا والله مى شنيدند اما إجابت نمى كردند ببين در كريمهء (**صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ** * البقرة: ١٨) كسى از أهل علم ميگويد كه كفار حقيقةً گنگان وكران وكوران بودند مؤلف رساله ميگويد عفي عنه كه در اصطلاح لغة عرب لفظ سمع بمعناى إجابت بسيار واقع مى شود ببين لفظ سمع الله

لمن حمده معنايش مطلق سمع نيست زيراكه او تعالى از هركس ميشنود وحمد گويد يا نگويد بلكه معنايش إجابت است يعنى قبول ميكند او تعالى حمد حامدرا وهمچنين در هر زبان شنيدن بمعناى قبول كردن اصطلاح شائع وذائع است چنانچه كسى را كه نصيحت قبول نمى كند گفته مى شود كه بسيار ترا گفتم اما نشنيدى شاعر ميگويد **بيت**:

دوش آن نامهربان أحوال ما پرسيد ورفت * صد سخن گفتيم واز ما يك سخن نشنيد ورفت

معنايش اين نيست كه معشوق كر است انتهى. ديگر وجه آنكه لفظ لا تسمع يا لفظ ما انت بمسمع هردو از باب افعال است يعنى تو نمى توانى شنوانيد اين از كجا معلوم شد كه أموات في نفسه نمى شنوند واو تعالى هم آنهارا نمى تواند شنوانيد ببين كريمهء (**اِنَّكَ لاَ تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللهَ يَهْدِي مَنْ يَشَآءُ** * القصص: ٥٦) هم ازين قبيل است باقى ماند استدلال حضرت صديقه رضي الله تعالى عنها جواب آن باين وجه ميگويند كه قول يك صحابى در مقابلهء نص قرآن ودر مقابلهء أقوال ديگر أصحاب كرام دليل وحجت نمى تواند شد حضرت عمر رضي الله عنه وديگر اكابر صحابه كه بر موقع بدر حاضر بودند وخطاب سماع موتى هم بآنها صادر شده بود واينها تسليم سماع بفرمودهء رسول اكرم صلّى الله عليه وسلّم كرده بودند چه طور باستدلال حضرت صديقه رضي الله تعالى عنها قول وعمل آن اكابر لغو قرار داده شود واز روايت خطاب حضرت صديقه رضي الله تعالى عنها با برادر خود پس از مرگش چنانچه گذشت صريح است بر رجوع حضرت صديقه رضي الله تعالى عنها از قول خود علاوه بران در أحاديث صحاح سماع موتى ثابت است چنانچه در قصهء بدر حضرت عمر رضي الله عنه را فرمود كه شمايان از مردگان زياده نمى شنويد. ودر صحيح مسلم وارد است كه مرده آواز نعل زائران مى شنود ودر روايت ديگر كه مرده سلام زائر مى شنود وجواب آن ميدهد. وه پيشوايان وهابيه

چون ابن تیمیه[۱] وابن قیم وابن عبد الهادي وقاضی شوکانی[۲] وغیرهم جمله تصحیح این أحادیث کرده اند وسماع موتی را قائل گشته اند ببین صارم منکی را وکتاب الروح ابن قیم را ص: ۷۱ عجیب حالت است غیر مقلدین را آنجا پیشوایان خودرا شیخ الإسلام وغیره القاب می دهند وأقوال آنها را چون نص قطعی می دانند ودر بعض عقائد حقه آنها که خلاف مشرب اینها میباشد أقوال آنهارا بجوی نمی شمرند وبعض روایات ضعیفه کتب حنفیه را باستدلال پیش میکنند در چنین مواضع اترکوا قولي بخبر الرسول را چرا وقعت نمی دهند وأحادیث صحاح را تأویل لا یعنی دور از انصاف میکنند که این از خصائص بود وغیره خصوصیت آن وقت معقول بود که اگر امت را امر بخطاب أموات نمی فرمود چونکه السّلام علیکم أهل الدیار برای تمامی امت امر است پس خصوصیت بکدام معنا است در این موقع مولانا شاه محمّد سلیمان صاحب پهلواروی رحمة الله علیه تقریری فرموده که ذکر آن خالی از لطف نیست خلاصه تقریر شان اینکه از تموج هوائی آوازی که از راهِ ثقبه مجوفه گوش به دماغ می رسد ودر قوت سامعه حسی ازان پیدا می شود آنرا سماع گفته می شود این سماع حقیقةً از مردگان منفی است که بسبب موت چونکه حیات فانی می شود قوتهای سمع وبصر ولمس وشم وذوق هم معطل می شوند بیشك مردگان بسمع معمول حیات نمی شنوند. پس (**اِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ الْمَوْتَى**) بر جای خود بغیر تأویل صحیح است وهمچنین إنکار حضرت عائشهء صدیقه رضي الله تعالی عنها از سمع بجای خود صحیح است وقس علیه أحکام الفقه اما إدراك وشعور چیز دیگر است که خاصهء روح است چونکه روح فانی نیست إدراك وشعور او هم فانی نمی شوند بلکه زیاده از حال حیات تیز می شوند ومردگان را شعور وإدراك هست اما سمع معمول حیات نیست وهرجا که در أحادیث شریفه لفظ سمع برای مردگان وارد شده است مراد ازان إدراك

---

(۱) أحمد ابن تیمیة مات سنة ۷۲۸ هـ. [۱۳۲۸ م.] في الشام.

(۲) محمد الشوكاني الشيعي مات سنة ۱۲۵۰ هـ. [۱۸۳٤ م.] في صنعاء.

وشعور است انتهى. وإنكار فقها از سماع موتى بنابر عرف عام است ودر اَيْمان عرف را اعتبار است پس از نفى سماع نفى شعور وإدراك لازم نمى آيد فافهم وانصف.

تتمه: مسئله استمداد شيخ الإسلام علاّمه حموى حنفى در نفحات القرب[١] مى نويسد مَنْ نسب إلى الإمام ابى حنيفه رحمه الله تعالى القول بانقطاع الكرامات واهم وعن طريق أهل الهدى ضال إذ لم يثبت في شيء من كتب مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى اصولا وفروعا القول بانقطاع الكرامات بالموت بل لم يثبت في شيء من كتب المذاهب الثلاثة الخ ص: ٢١٦ شفاء السقام[٢] طبع مصر ودر همين كتاب صفحه ٢١٨ مى نويسد ثم إنّ تصرف الأولياء في حياتهم ومماتهم إنما هو باذن الله تعالى وارادته لا شريك له في ذلك خلقا ولا ايجادا ولا يقصد الناسُ بسؤالهم قبل الموت وبعده نسبتهم إلى الخلق والايجاد والاستقلال بالأفعال فان هذا لا يقصده مسلم ولا يخطر ببال احد من العوام فضلا عن غيرهم فصرف الكلام إليه ومنعه من باب التلبيس في الدين الخ. نجديان وهابيان وحاميان آنها معناى مجازى واستعاره هرگز قبول نميكنند اگر كسى نسبت فعلى بكسى بكند اگر چه بطريق مجاز باشد يكدم بر آنها حكم شرك وكفر جارى ميكنند وآيات قرآن كريم كه در شان كفار وآلهه‌ء باطله‌ء آنها وارد شده اند بر مسلمانان چسپان كرده حكم شرك ميكنند وحال آنكه كفار آلهه‌ء خودرا متصرفين بالاستقلال مى دانستند وعبادت آنها ميكردند وباين عبادت تقرب إلى الله مى جستند وهيچ مسلمانى اگر چه عامى باشد هيچ بزرگ را اله نميداند ونه اورا متصرف بالاستقلال ميداند بلكه فقط أرواح بزرگانرا حيًا وميّتًا وسيله‌ء درگاه او تعالى ميكنند. حالا مسئله‌ء مجاز وحقيقت را توضيح از آيات قرآن بشنو كه يك فعل را حقيقة منسوب باو تعالى ميكند باز همان فعل را مجازا منسوب به عباد ميكند هركس

(١) نفحات القرب والاتصال باثبات التصرف لأولياء الله تعالى بعد الانتقال للسيد أحمد بن محمد الحموي المكي المدرس المصري المتوفى سنة ١٠٩٨ هـ. [١٦٨٦ م.].

(٢) صاحب شفاء السقام ابو الحسن علي السبكي الشافعي توفي سنة ٧٥٦ هـ. [١٣٥٥ م.] في القاهرة.

میداند که حاکم او تعالی است کریمهء: (**اِنِ اْلحُكْمُ اِلاَّ للهِ** * یوسف: ٤٠) اثبات بعد نفی تخصیص حکم باو تعالی میکند باز میفرماید: (**فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ** * النساء: ٦٥) وهرکس میداند که زندگی ومردن بحکم او تعالی است حقیقة کریمهء: (**هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ** * یونس: ٥٦) و (**اَللهُ يَتَوَفَّى اْلاَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا** * الزمر: ٤٢). باز مجازا همین فعل منسوب بملك الموت میکند کریمهء: (**قُلْ يَتَوَفَّيكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ** * السجدة: ١١). شفای بیمار بحکم او تعالی است حقیقة کریمهء: (**وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ** * الشعراء: ٨٠) مگر مجازا منسوب بحضرت مسیح فرموده: (**وَاُبْرِئُ اْلاَكْمَهَ وَاْلاَبْرَصَ وَاُحْيِي الْمَوْتَى بِاِذْنِ اللهِ** * آل عمران: ٤٩) اولاد دهنده او تعالی است حقیقة ومجازا حضرت جبریل میگوید: (**لاَهَبَ لَكِ غُلاَمًا زَكِيًّا** * مریم: ١٩). مولای حقیقی بحکم: (**اَللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا** * البقرة: ٢٥٧) او تعالی است مگر مجازا همین حکم منسوب بعباده فرموده است: (**اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ** * المائدة: ٥٥) و (**اَلنَّبِيُّ اَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَنفُسِهِمْ** * الأحزاب: ٦) همچنان معین حقیقی او تعالی است ومجازی بندگان را امر فرموده است: (**وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى** * المائدة: ٢) واستعانت از عمل نیك نیز در قرآن منصوص است کریمهء: (**وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَوةِ** * البقرة: ٤٥) رهزنانِ دین اگر لفظ عبد منسوب بغیر می شنوند بی محابا اورا مشرك میگویند واز نام عبد النبی عبد الرسول چه مقدار بیزار هستند وحق تعالی در قرآن میفرماید: (**وَاَنْكِحُوا اْلاَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَآئِكُمْ** * النور: ٣٢) ازین کریمه بتصریح جواز نسبت عبدیت بغیر ثابت می شود همچنان رب حقیقی پروردگار عالم است واذکرنی عند ربّك او تلد الامة ربّتها دیگری را مجازا گفته می شود مستغاث حقیقی او تعالی است اما مجازا: (**فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ** * القصص: ١٥) وارد شده است ودر حدیث شفاعت آمده است: (**فاستغاثوا بآدم**) ودر حصن الحصین حدیث حسن مذکور است وآن اینکه: (**وإن أراد عونا فليقل يا عباد الله أعينوني يا عبادالله أعينوني**) بتصریح نداء

غائب بلفظ يا واستمداد است. ونيز إمام بخارى رحمه الله تعالى[١] در أدب المفرد حديثى نقل ميكند حدثنا ابونعيم قال حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن سعد قال خدرت رجل ابن عمر فقال له رجل اذكر احب الناس إليك فقال يا محمّد ودر روايتِ ديگر وصاح يا محمداه ص: ١٤٠. اگر نداء غائب جائز نبودى صحابى جليل القدر چون عبد الله بن عمر چنين ندا نكردى علاوه برين تمامى مسلمانان در نماز پنجگانه از زمانه مباركه إلى يومنا هذا السّلام عليك ايها النبى ميگويند اين تخاطب بكسى كه غائب است از نظر معمول تمام أهل إسلام است وخود غير مقلدين نيز اكثر التّحيات را به همين الفاظ مى خوانند با وجود آن اگر كسى لفظ يا رسول الله گفت اورا مشرك وكافر مى گويند (**كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ اِنْ يَقُوْلُونَ اِلاَّ كَذِبًا** * الكهف: ٥) نجديان أهل حرمين را خصوصا وتمامى أمة مرحومه را عموما مشرك ميدانند ازان وجه قتل النفس ونهب أموال مسلمانان را جائز ميدانند ومسلمانان حرمين را عبدة الشياطين مى نامند وحديث صحيح سرور عالم را صلّى الله عليه وسلّم كه در شان أهل حرمين فرموده است: (**إنّ الشيطان قد يئس ان يعبد في جزيرة العرب**) ودر حديث ديگر أهل حجازرا بشارت ايمان داده است وسنگدلى وجفاءِ را در أهل مشرق كه نجد در شرق حجاز است فرموده لفظ حديث اين است: (**غلظ القلوب والجفاء في المشرق والايمان في أهل الحجاز**) صحيح مسلم ونيز آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم بدرگاه الهى عرض كرده است: (**اللّهمّ لا تجعل قبري وثنا يعبد بعدي**) ويقين كه همين دعاى او بدرگاه او تعالى مستجاب است پس همين مزار مقدس را نجديان صنم اكبر نام كرده اند ودر انهدام آن ميكوشند اين چه مقدار بى ادبى وگستاخى وتوهين آنحضرت است صلّى الله عليه وسلّم.

فائده: نجدى پرستان را عادت است كه هرگاه آيات قرآنى وأحاديث نبوى در ترديد آنها پيش مى شوند واز جوابش عاجز مى شوند مى گويند كه دليلى از قول

(١) الإمام محمد بن اسماعيل البخاري توفي سنة ٢٥٦ هـ. [٨٧٠ م.] في سمرقند.

إمام خود أبوحنيفه رحمه الله تعالى پيش كن در باب سماع موتى واستمداد وعرس ومولود شريف وبوسهء قبر وغيرها قول إمام خود پيش كن واين نهايت قول بى بنياد عاميانه است زيرا كه مقلدين مذاهب أربعه خوب ميدانند كه در هر جزئيه قول إمام را جستن خلاف اصول مذهب است مسائل فقهيه بسبب امتداد زمانه روز بروز نوپيدا مى شوند پس حكم آنها از اصول قواعد مذهب علماء وقت پيدا كردن مى توانند مذهب حنفى فقط نام قول حضرت إمام اعظم وابويوسف ومحمّد وزفر رحمة الله عليهم نيست كه در جزئيات مسائل تنقيدات علماء متأخرين هم مذهب حنفى است مولانا مولوى عبد الحي[١] در صفحه ١٦٦ كتاب سعى مشكور ميفرمايد لا يلزم تصريح كل من الفروع والجزئيات عن الائمة فالعلوم تتزايد يوما فيوما بحسب اختلاف حوادث الامة فما لم يظهر تصريحهم على خلافه يحكم بالجواز. مؤلف ميگويد عفا الله عنه سلسلهء اجمال وتفصيل در ادلهء قطعيه موجود است ببين اجمال قرآن مجيدرا أحاديث حضرت رسول اكرم صلّى الله عليه وسلّم تفصيل نمود مثلا حكم قرآن است: (**وَاَقِيمُوا الصَّلاَةَ** * البقرة: ٤٣) بالاجمال وأحاديث تفصيل آن كرد كه فرض صبح دو ركعت وفرض ظهر چهار ركعت على هذا القياس وبحكم: (**وَمَآ آتَيكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَيكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا** * الحشر: ٧) قول وفعل حضور اقدس هم نص قطعى گشت باز در بعض أحاديث اجمال بود تفصيل آن اجمال أقوال وأفعال أصحاب كرام وتابعين أصحاب كردند وبحكم: (**عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وأصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وخير القرون قرني ثم الّذين يلونهم ثم الّذين يلونهم**) قول وفعل أصحاب وأتباع نيز چون نص قطعى گشت باز بسبب اختلاف حوادث زمانه اجمال قول أصحاب وأتباع را تفصيل أصحاب مذاهب أربعه در كتب مذاهب خود اصولا وفروعا ثبت كردند وبحكم: (**لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ** * النساء: ٨٣) باجماع امت اين استنباط وقياس از ادلهء قطعيه گرديد باز اجمال يا عدم

---

(١) عبد الحي اللكنوي توفي سنة ١٣٠٤ هـ. [١٨٨٧ م.]

ذکر بعض جزئیات مسائل از أصحاب مذاهب علماء امت هر مذهب موافق اصول صاحب مذهب خود تفصیل آن اجمال یا ذکر آنچه باقی مانده بود در کتب معتبرهٔ خود نوشته وبر آن فتوی کردند بحکم: **(علماء امتي كأنبياء بني اسرائيل)** چنانچه أنبیاء بنی اسرائیل علی نبینا وعلیهم الصّلوات والتّسلیمات أصحاب شرائع بودند علماء امت مرحومه أصحاب استنباط وفتوی اند اما مراد از علماء امت آنانند که ورثة الأنبیاء وأصحاب نفوس زکیه باشند نه دین فروشان که رهزنان دین اند. واین نیز حجت قطعی است که فروع همان اصول مقرره أصحاب مذاهب است پس در هر جزئیه حادثه قول إمام را طلبیدن عوام را در مغالطه انداختن است لاحول ولا قوة إلاّ بالله هدانا الله وإیّاهم سواء الصراط.

اصل ثالث ما به النزاع

نداء غائب وسماع موتی است

بدانكه نجديان وهم مشرب ايشان نداء غائب بلفظ يا فلان يا تخاطب يا غائبان شرك اكبر می نامند اگر به نيت حاضر بودن منادی باشد اگر چه روح مبارك حضرت رسول مقبول صلّی الله عليه وسلّم باشد إمام غير مقلّدين شوكانی در كتاب خود در النّضيد می آرد «تعظيم القبور وخطاب الموتى بالحوائج كفر» باز در تطهير الاعتقاد ص: ١١ طبع فاروقی دهلی می نويسد ومن فعل ذلك بمخلوق من حي او ميّت سواء كان ملكا او نبيا او وليّا صار مشركا وان اخبر بالله وعبد نقل از سيف الابرار وبعض وهابيه فرق می كنند ميگويند كه اگر نداء يا رسول الله عاشقانه باشد يعنی بغير ملاحظه سماع منادی جائز است واگر باين نيت باشد كه منادی يعنی رسول خدا صلّی الله عليه وسلّم می شنود پس كفر است مؤلف گويد عفا الله عنه ازين طائفه كه فعل سلف صالح را شرك وفاعل را مشرك می نويسند سؤال است كه مراد شمايان از غائب كدام است آيا مراد غائب عن النظر است كه در ديدن شما نيايد يا غائب عن الوجود يعنی معدوم كه در حقيقت وجود نداشته باشد اگر مراد ازان شق اوّل است پس نداء شمايان به ذات پاك باری تعالی وتقدس اسمه نيز داخل می شود كه منادی از نظر شما غائب است وبحكم كريمهء: (**لاَ تُدْرِكُهُ ٱلاَبْصَارُ** * الأنعام: ١٠٣) ابصار مخلوق طاقت ديدار حضرت تعالی وتقدس در اين جهان ندارند بلكه نزد وهابيه از ديدار الهی در بهشت نيز إنكار است ببين عقيده ٢٠ ثنائی در كتاب سيف الابرار واگر مراد شق ثانی است يعنی مراد از غائب معدوم است پس أرواح أنبياء عليهم الصّلاة والسّلام وأرواح أولياء كرام رضوان الله عليهم كجا معدوم اند كه وجود وتصرف وشعور وإدراك آنها در اصل گذشته از أقوال علماء فريقين ثابت شده است ببين تفصيل آن أقوال در اصل سابق. واگر گويند كه قبول داريم كه أرواح

زنده اند وإدراك وشعور هم دارند اما طاقت تصرف ندارند پس گويم كه ترديد اين قول او تعالى مى فرمايد ودر كريمهء: (**فَالْمُدَبِّرَاتِ اَمْرًا** * النازعات: ٥) مفسرين بالخصوص قاضى بيضاوى در تحت آن مى نويسد كالملائكة وأرواح الصلحاء پس چونكه تدبير امور مر أرواح را در قرآن مجيد ثابت شد وتدبير عين تصرف است ثانيا چونكه أرواح از قبيل مجردات است تصرف آنها در عالم بأمر واذن او تعالى چون تصرف ملائكه است وتصرف ملائكه بامر الله تعالى در قرآن مجيد از قبيل افنا وايجاد واحيا واماتت جا بجا مذكور ومسطور است ازان فروتر آمده تصرفات اجنّه وشياطين در عالم بنظر انصاف ببين كه تا كدام حد قوى وپر أثر است قصّهء حضرت سليمان عليه السّلام بابت خدمات شاقه اجنّه معلوم است كريمه: (**يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَآءُ مِنْ مَحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ** * سبأ: ١٣) را بنظر انصاف تأمل كن ازان هم فروتر آمده ببين كه درين عالم بسيار اشيا است كه وجودش از نظر غائب است وقوت تصرف آن زياده از محسوسات است مثلا وجود هوا از نظر غائب است واز تموج آن قلل جبال راسيات وعوالى عمارات راسخات بر زمين مى غلطند ودرختان عظيمه سرنگون مى افتند واجساد كبيره ذى قوت بنى آدم چون عاديان بقوة سخت تموّج هواكه آنرا صرصر گويند از هم پاشيده مى شوند واثر عين وسحر وجفر وغيرها چه عجائب تصرفات دارند اگر چه موجد اثر آنها قدرت قادر حكيم است اما بظاهر أفعال منسوب باسباب است پس اين جمله تصرفات مذكوره اگر قبول كنند تصرف أرواح صلحا چرا مردود ميكنند اگر آن باذن الهى است اين هم باذن الهى است اگر آن همه را قبول نكنند مصادمه ومقابله قرآن عظيم است واگر گويند اثرات آنها بقرآن ثابت است واثرات وتصرفات أرواح بقرآن ثابت نيست گوئيم كه آيهء شريفه متلوه فوق اعنى (**فَالْمُدَبِّرَاتِ اَمْرًا**) را چرا فراموش كردى. درين محل ذكر مناظره عالم غير مقلد با عامى مقلد خالى از لطف نيست وآن اينكه شخصى ملا ابراهيم نام مقلد قوم بلوچ به مؤلف اين اوراق نقل كرد كه عالِمى از پنجاب **بكوئٹه**

بلوچستان رسیده بود ودر مسجدی بناء وعظ نهاده بود انبوه مردم برای سماع وعظ دیدم من هم شامل شدم مولوی صاحب در وعظ سخن باین حد رسانید که هرکه مرد نبی باشد یا ولی پس از مردن نفع وضررش به هیچ کس نمیرسد زیرا که خاك شد واز خاك نفع وضرر غیر متصور ناقل گوید عرض کردم ای مولوی صاحب أنبیاء علیهم السّلام را در حالت حیات معجزات بودند یا نه گفت آری بودند گفتم أولیاء الله را در حالت حیات کرامات بودند یا نه گفت آری بودند گفتم آن معجزات وآن کرامات آنها کجا رفتند گفت بمرگ مسلوب شدند گفتم مولوی صاحب مردم بر سه طبقه اند أنبیاء وأولیاء وعوام مؤمنین چونکه موت سالب است معجزات أنبیاء را علیهم السّلام وسالب است کرامات أولیاء الله را رحمة الله علیهم ونزد عوام مؤمنین بغیر ایمان دیگر چیز نیست بر قاعده شما باید که موت سالب ایمان عوام مؤمنین شود هرگاه از انبیاء واولیاء سالب نعمت است از عوام چرا سالب نعمت نشود پس مولوی صاحب از جواب فرومانده جماعهء خودرا باخراج من از مجلس امر فرمود که این شخص طبع مرا خراب کرد انتهی. واین قصه را فقیر در رسالهء تهلیلیهء خود واضح تر ازین بیان کرده یحتمل که در بعض الفاظ تغایر باشد اما مضمون یك است چونکه دلائل این باب نداء غائب وروایات سلف صالح این اصل اکثر همان دلائل وروایات اند که در اصل دوم یعنی اصل استمداد گذشتند ازان وجه اطناب تحریر بذکر مکرر آن نشد.

حدیث اعمی وحدیث **(یا عباد الله اعینوني)** وحدیث زیارة القبور بلفظ **(السّلام علیکم)** واثر حضرت عثمان بن حنیف که اصل این باب اند جمله در باب ماقبل ازین بالاستیفا ذکر شده اند. درین اصل بابی از أحادیث آنحضرت صلّی الله علیه وسلّم در باب زیارة القبور بالخصوص قبر مطهّر مکرّم فخر عالم صلّی الله علیه وسلّم وعلم موتی بزائران خود وردّ تسلیم زائران منقول از کتاب الجوهر المنظم في زیارة قبر النّبي المکرّم تصنیف خاتمة المحققین أحمد بن حجر الهتیمي المکي وکتاب شرح

الصدور في أحوال الموتى والقبور للشيخ الأجلّ والإمام الأكمل الشيخ جلال الدّين السيوطى[١] المتفق على جلالته وورعه وغزارة علمه. بدان وفقك الله تعالى كه آنچه در اين باب ذكر أحاديث وأقوال سلف صالح مى شود براى زيادت يقين برادران إسلام مقلّدين مذاهب است اما غير مقلّدين پيروان نجديّه أحاديث اين باب را ضعيف يا موضوع خواهند گفت وأقوال مشائخ وعلماء أمّة خود بر آنها حجت نميتواند شد زيراكه آنها در كتب خود حكم شرك وكفر بر مقلّدين مذاهب جارى ميكنند. ببين كتاب تحقيق الكلام تصنيف غلام علي قصورى وظفر المبين واعتصام السنة ص: ٣٢ ترجمه عبارت هندى او اين است چهار مذهب وخاندان قادريّه ونقشبنديّه وچشتيّه وسهرورديّه كافر ومشرك وبدعتى هستند در أخبار الحديث ولوامع الأنوار ومعيار التقليد بديع الزمان مى نويسد تقليد شخصى شرك وبدعت وبدتر از سرگين است نقل از كتاب سيف الأبرار وأباطيل وهابيّه.

فائدة مهمّة: أحاديث حضرت رسول كريم صلّى الله عليه وسلّم حصر در صحاح ستّه ومسند إمام احمد وموطّأ إمام مالك رحمهم الله تعالى نيستند بلكه مصنفين كتب أحاديث شكر الله تعالى سيعهم أجمعين آن حديثى را در كتب خود مى نويسند كه بشروط مقرره أهل حديث كه در سند ورواة حديث مقرر كرده اند موافق باشد واگر بآن شروط موافق نيايد آنرا ذكر نميكنند چنانچه صاحب كتاب صحيح بخارى كه اصح الكتب است بعد كتاب الله خود مى نويسد كه من از چندين لكهها أحاديث همين أحاديث مذكوره كتاب را منتخب كردم وهمچنين أحوال ديگر مصنفان پس ازين مستفاد ميشود كه أحاديث همين كتب مشهوره متداوله صحيح اند ودران ضعيف وموضوع نيست إلاّ نادرا اما اين مستفاد نمى شود كه ما سواى آن در تمام عالم حديث صحيح نيست زيراكه حضرت رسول اكرم صلّى الله عليه وسلّم در مقام تبليغ بودند روزانه هزارها حديث بيان ميفرمودند پس هر كرا هر حديث بسند

---

(١) جلال الدين عبد الرحمن السيوطي توفي سنة ٩١١ هـ. [١٥٠٥ م.] في مصر.

صحیح رسید آنرا در کتاب خود ذکر نمود وزمانه أصحاب مذاهب أربعه قبل از زمانه مصنفين كتب حديث بود پس حديثی که صاحب بخاری را مثلا بسند صحیح نرسید ودر کتاب خود ذکر نکرد یا نقیض آن در کتاب خود نوشت ازین لازم نمی آید که همین حدیث بحضرت إمام ابوحنیفه وغیره رضوان الله عليهم أجمعين نيز بسند ضعيف رسيده باشد زيراكه آنها رحمهم الله تعالى در زمان خير القرون بودند ووسايط كمتر بودند وأهل تقوى وصلاح بودند وكذب وافترا دران زمان نبود إلاّ نادرا پس أصحاب مذاهب وضع مذاهب خودرا بآن أحاديث صحيحه کردند وأصحاب کتب صحاح سته را اگر آن حدیث بسند ضعيف رسيد وذكر آن در کتب خود نه کردند أصحاب مذاهب را ازان چه قدح چنانچه همین مضمون را حضرت شيخ عبد الحق دهلوى رحمة الله عليه در كتاب خود فتح المنان في اثبات مذهب النعمان به بسط کافی وتحقيق وافی ذکر کرده است من شاء فليرجع إليه إنصاف اينست که أصحاب صحاح جامعين أقسام أحاديث اند رحمة الله عليهم وأصحاب مذاهب ناقدين أقسام أحاديث اند رحمة الله عليهم پس أصحاب صحاح بمنزله عطارين اند که أقسام ادويه مفردات را جمع ميفرمايند وأصحاب مذاهب بمنزله حکیمان اند که خواص آن ادويه مفرده شناخته موافق مزاج هر مریض آن مفردات را بهم جمع نموده معجون تيار ميكنند كه باعث شفای آن مریض می شود رحمة الله تعالى عليهم أجمعين رجوع باصل مطلب شیخ ابن حجر مکّی در کتاب الجوهر المنظم مذکور در فصل سادس ص: ٥٢ طبع مصر می نویسد: العاشرة ينبغى له أيضا ان يستحضر ما قدّمناه في الفصل الثانى من حياته المكرّمة في قبره المكرّم وجعل خزائن كرمه وموائد نعمه طوع يديه وتحت إرادته يعطي منهما من يشاء ويمنع من يشاء وإنّه يعلم بزائريه على اختلاف درجاتهم وأحوالهم وقلوبهم وأعمالهم وإنّه صلّى الله عليه وسلّم يمدّ كلاّ منهم بما يناسب ما هو عليه وإنّه خليفة الله الّذي يشاء وإنّه لا يمكن احدا ان يصل إلى الحضرة العلية من غير طريقه وإنّ من سوّلت له نفسه اللعينة شيئا من ذلك كان سببا لحرمانه وقبيح قطيعته وخسرانه

ومن ثم رآه صلّى الله عليه وسلّم بعض الصالحين في النوم فقال له يا رسول الله ما تقول في ابن سينا[١] قال صلّى الله عليه وسلّم ذلك رجل أراد أَنْ يصل إلى الله من غير طريقى فقطعته ويشهد لذلك ان المحققين على كفره ودوام شقاوته انتهى. وقال رحمه الله تعالى في الفصل الثانى من كتابه المذكور ص: ٢٢ اعلم انه مرت أحاديث كثيرة صحيحة وغيرها متضمنة لفضائل عظيمة تحصل للزائر فلا بأس بسردها ههنا لتستحضر فوائدها وترجى عوائدها وهى قوله صلّى الله عليه وسلّم: **(من زائر قبري وجبت له شفاعتي)** ومعنى وجبت له شفاعتى انها ثابتة له بالوعد الصّادق لابد منها وأفاد قوله صلّى الله عليه وسلّم مع عموم شفاعته له ولغيره انه يخص بشفاعته تناسب عظيم عمله إمّا بزيادة النعيم وإمّا بتخفيف الأهوال عنه في ذلك اليوم وإمّا بكونه من الّذين يحشرون بلا حساب وإمّا برفع درجات في الجنة وإمّا بزيادة شهود الحق والنظر إليه وإمّا بغير ذلك مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا كله إن أريد أن يخص بشفاعة لا تحصل لغيره ويحتمل أن يراد أنه يفرد بشفاعته مما يحصل لغيره والافراد للتشريف والتقوية بسبب الزيادة وأن يراد أنه ببركتها يجب دخوله فيمن تناله الشفاعة فهو بشرى بموته مسلما فيجرى على عمومه ولا يضمر فيه شرط الوفاة على الإسلام وإلاّ لم يكن لذكر الزيارة معنى لأنّ الإسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعة بخلافه على الاولين وافادة اضافة الشفاعة له صلّى الله عليه وسلّم انها شفاعة عظيمة جليلة اذ هي تعظم بعظم الشافع ولا أعظم منه صلّى الله عليه وسلّم فلا أعظم من شفاعته وقوله صلّى الله عليه وسلّم: **(من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي)** وقوله صلّى الله عليه وسلّم: **(من جاءني زائرا لا تعمله حاجة إلاّ زيارتي كان حقا عليّ أن أكون له شفيعا يوم القيامة)** وقوله صلّى الله عليه وسلّم: **(من جاءني زائرا كان له حقا على الله عزّ وجلّ أن أكون له شفيعا يوم القيامة)** ومرّ معناه في الفصل الأوّل وسيأتي في تاسعة الفوائد في خاتمة السادسة عشر من الفصل السادس ما له تعلق

(١) حسين ابن سينا مات في سنة ٤٢٨ هـ. [١٠٣٧ م.] في همدان

بذلك فراجعه فإنّه مهم والحاصل أنّ هذا الثواب العظيم وهو الفوز بتلك الشفاعة العظيمة منه صلّى الله عليه وسلّم لا يحصل إلاّ لمن اخلص وجهه فيها بأن لا يقصد بها او معها امرا آخر ينافيها وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من حجّ فزار قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من حجّ فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبتي**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من حجّ فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا او شهيدا**) وقوله صلّى الله عليه وآله وسلّم: (**من زار قبري**) او قال: (**من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا ومن مات في احدى الحرمين بعثه الله عزّ وجلّ في الآمنين يوم القيامة**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من زارني متعمدا**) اى بأن لم يقصد غير زيارتي كما مرّ في معنى خبر: (**من جاءني زائرا لا تعمله حاجة إلاّ زيارتي**) الحديث (**كان في جواري يوم القيامة**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن مات باحدى الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من حج حجة الإسلام فزار قبري وغزا غزوة وصلى في بيت المقدس لم يسأله الله تعالى فيما افترض عليه**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من زارني بعد موتي فكأنما زارني وأنا حيّ ومن زارني كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من مات في احدى الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة ومن زارنى محتسبا إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من زارنى ميتا فكأنما زارنى حيا ومن زار قبري وجبت له شفاعتي يوم القيامة ومامن احد من امتي له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من زارني في مماتي كان كمن زارني في حياتي ومن زارنى حتى ينتهي إلى قبري كنت له يوم القيامة شهيدا**) او قال (**شفيعا**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من حج إلى مكة ثم قصدني في مسجدي كتبت له حجتان مبرورتان**) وقوله

صلّى الله عليه وسلّم: (**من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزر قبري فقد جفاني**) وقوله صلّى الله عليه وسلّم: (**من اتى المدينة زائرا إليّ وجبت له شفاعتي يوم القيامة ومن مات في احدى الحرمين بعث آمنا**) انتهى.

مؤلف گويد عفا الله عنه تعدد روايات زيارت مع تقارب اللفظ والمعنى از حضرت شيخ ابن حجر شايد براى تعضيد وتأييد وتأكيد زيارت مكرّم است صلّى الله عليه وسلّم لأنّ الأحاديث يعضد بعضها بعضا الحال قدرى از أحاديث نبوى صلّى الله عليه وسلّم وأقوال سلف صالح از قول شيخ إمام سيوطى نيز بشنو حضرت شيخ در كتاب شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور مى نويسد باب زيارة القبور وعلم الموتى بزوارهم ورؤيتهم لهم. اخرج ابن ابى الدنيا في كتاب القبور عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عليه إلاّ استأنس وردّ حتى يقوم**).

واخرج أيضا والبيهقى في الشعب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال (**اذا مرّ الرّجل بقبر يعرفه فسلم عليه ردّ عليه السّلام وعرفه واذا مرّ بقبر لا يعرفه فسلّم عليه ردّ عليه السّلام**) واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**ما من احد يمرّ بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلّم عليه إلاّ عرفه وردّ عليه السّلام**) صححه عبد الحق واخرج ابن ابي الدنيا في القبور والصابوني[١] في المائتين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلّى الله عليه وسلّم قال: (**ما من عبد يمرّ على قبر رجل يعرفه في الدّنيا فيسلّم عليه إلاّ عرفه وردّ عليه السّلام**) واخرج العقيلى[٢] عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال ابو رزين يا رسول الله إنّ طريقي على الموتى فهل من كلام أتكلم به إذا مررت عليهم قال: (**قل السّلام عليكم يا أهل القبور من المسلمين والمؤمنين انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وإنا انشاء**

---

(١) الصابوني ابو عثمان النيشابوري مات سنة ٤٤٩ هـ. [١٠٥٧ م.].

(٢) محمد بن عمر العقيلي مات سنة ٣٢٢ هـ. [٩٣٤ م.] في مكة المكرمة زادها الله شرفا وكرما.

الله بكم لاحقون) فقال ابو رزين يا رسول الله يسمعون قال: (**يسمعون ولا يستطيعون ان يجيبوا)** قال يا ابا رزين (**ألا ترضى ان يردّ عليك بعددهم من الملائكة)** ومعنى لا يستطيعون ان يجيبوا اى جوابا يسمعه الجن والانس وإلاّ فهم يردّون حيث لا يسمع واخرج احمد والحاكم عن عائشة قالت كنت ادخل البيت فاضع ثوبي وأقول انما هو ابي وزوجي فلما دفن عمر معهم ما دخلته إلاّ وأنا مشدّدة على ثيابي حياء من عمر وأخرج الطبراني في الاوسط عن ابي عمر وقال وقف رسول الله صلّى الله عليه وسلّم على مصعب بن عمير حين رجع من أُحد فوقف عليه مع أصحابه فقال: (**أشهد أنّكم أحياء عند الله فزورهم وسلّموا عليهم فو الّذي نفسي بيده لا يسلّم عليهم أحد إلاّ ردّوا عليه إلى يوم القيامة)** وفي الأربعين الطائية[١] روي عن النبي صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال: (**آنس ما يكون الميت في قبره إذا زاره من كان يحبه في دار الدنيا)** واخرج ابن ابي الدنيا والبيهقي في الشعب عن محمّد بن واسع قال: (**بلغني ان الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده)** واخرجا أيضا عن الضحاك قال: (**من زار قبرا يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته)** قيل له وكيف ذلك قال (**لمكان يوم الجمعة)**.

فصل: قال السبكي عود الروح إلى الجسد في القبر ثابت في الصحيح لسائر الموتى فضلا عن الشهداء وإنّما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن يصير حيا بها كحياته في الدنيا او حيا بدونها وهي حيث شاء الله تعالى فإنّ ملازمة الحياة للروح امر عادي لا عقلي فهذا اى إنّ البدن يصير بها حيا كحياته في الدنيا مما يجوّزه العقل وقد ذكره جماعة من العلماء ويشهد له صلاة موسى عليه السّلام في قبره فإنّ الصلاة تستدعي جسدا حيا وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الاسراء كلّها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حيات حقيقية ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام الّتي تشاهدها بل

---

(١) مؤلف الطائية محمد الهمداني مات سنة ٥٥٥ هـ. [١١٦٠ م.].

يكون لها حكم آخر وأمّا الإدراكات كالعلم والسماع فلا شك أنّ ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى وقال غيره اختلف في حيات الشهداء هل هي للروح فقط او للجسد معها بمعنى عدم البلالة على قولين وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد الأنبياء بعد ما قبضوا ردت إليهم أرواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء وقال ابن القيم في مسألة تزاور الأرواح وتلاقيها الأرواح قسمان منعمة ومعذبة فاما المعذبة فهى في شغل عن التزاور والتلاقي وأمّا المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فتكون كل روح مع رفيقها الّذي هو على مثل عملها وروح نبينا محمّد صلّى الله عليه وسلّم في الرفيق الاعلى قال الله تعالى: (**وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا** * النساء: ٦٩) وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من احب في هذه الدور الثلاث انتهى. فإن قيل قوله تعالى: (**وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْيَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ** * آل عمران: ١٦٩) كيف يكونون أمواتا واحياء قلنا يجوز أن يرزقهم الله في قبورهم وأرواحهم في جزء من أبدانهم يحس جميع بدنه بالنعيم واللذة لاجل ذلك الجزء كما يحسن جميع بدن الحي في الدنيا ببرودة او حرارة تكون في جزء من أجزاء بدنه وقيل المراد إنّ أجسادهم لا تبلى في قبورهم ولا تنقطع أوصالهم فهم كالأحياء في قبورهم وقال ابوحيان[١] في تفسيره عند هذه الآية اختلف الناس في هذه الحياة فقال قوم معناه إبقاء أرواحهم دون أجسامهم لأنّا نشاهد فسادها وفناءها وذهب آخرون إلى أنّ الشهيد حي الجسد والروح ولا يقدح في ذلك عدم شعورنا به فنحن نراهم على صفة الأموات وهم أحياء كما قال الله تعالى: (**وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ** * النمل: ٨٨) وكما نرى النائم على هيئة وهو يرى في منامه ما يتنعم به او يتألم قلت ولذلك قال الله تعالى: (**بَلْ اَحْيَآءٌ وَلَكِنْ لاَ تَشْعُرُونَ** * البقرة: ١٥٤) فتنبّه

---

(١) ابو حيّان محمد بن يوسف الأندلسي الشافعي توفي سنة ٧٤٥ هـ. [١٣٤٤ م.] في مصر.

بقوله ذلك خطابا للمؤمنين على انهم لا يدركون هذه الحياة بالمشاهدة والحس وبهذا يتميز الشهيد عن غيره ولو كان المراد حياة الروح فقط لا يحصل له تمييز عن غيره لمشاركة سائر الأموات له في ذلك لعلم المؤمنين بامرهم حياة كل الأرواح فما بقى لقوله ولكن لا تشعرون معنى وقد يكشف الله لبعض اوليائه فيشاهد ذلك نقل السهيلى[١] في دلائل النبوة عن بعض الصحابة انه حضر في مكان فانفتحت طاقة فإذا شخص على سرير وبين يديه مصحف يقرأ فيه وأمامه روضة خضراء وذلك كان بأحد وعلم انه من الشهداء لأنّه رؤي في صفحة وجهه جرحا واورد ذلك أيضا ابوحيان ويشبه هذا ما حكاه اليافعى[٢] في روضة الرياحين عن بعض الصالحين قال حفرت قبر الرجل من العباد فبينما أنا أسوّي اللحد إذ سقطت لبنة من لحد قبر يليه فنظرت فإذا أنا بشيخ جالس في القبر وعليه ثياب بيض تقعقع وفي حجره مصحف من ذهب مكتوب بالذهب وهو يقرأ فيه فرفع رأسه إليّ وقال لي أقامت القيامة رحمك الله قلت لا فقال ردّ اللبنة إلى موضعها عافاك الله فرددتها وقال اليافعى أيضا روينا عمن حفر القبور من الثقات انه حفر قبرا فأشرف فيه على انسان جالس على سرير وبيده مصحف يقرأ فيه وتحته نهر يجري فغشى عليه وأخرج من القبر ولم يدروا ما أصابه فلم يفق إلاّ في اليوم الثالث. وحكي أيضا عن الشيخ نجم الدين الاصبهاني انه حضر رجلا يدفن فقعد الملقّن يلقنه فسمع الميت وهو يقول ألا تعجبون من ميّت يلقّن حيّا وقال ابن رجب[٣] روينا من طريق مراد بن جميل قال ابو المغيرة ما رأيت مثل المعافى بن عمران وذكر من فضله قال حدثنى بعض اخواني إنّ غانما جاء معافى بن عمران بعدما دفن فسمعته وهو يلقّن في قبره وهو يقول لا اله إلاّ الله ويقول المعافى لا اله إلاّ الله وحكى اليافعى أيضا عن المحب الطبري أحد ائمة الشافعية وهو شارح التبيه أنه كان مع الشيخ إسماعيل

---

(١) السهيل عبد الرحمن مات سنة ٥٨١ هـ. [١١٨٥ م.] في المغرب.

(٢) اليافعي عبد الله الشافعي توفي سنة ٧٦٨ هـ. [١٣٦٧ م.] في مكة المكرمة زادها الله شرفا.

(٣) عبد الرحمن ابن رجب الحنبلي توفي سنة ٧٩٥ هـ. [١٣٩٢ م.].

الحضرمي مقبرة زينبية قال المحب فقال لي يا محب الدّين أتؤمن لكلام الموتى قلت نعم قال إنّ صاحب هذا القبر يقول لي أنا من حشو الجنة وحكى أيضا عن الشيخ اسمعيل المذكور أنّه مرّ على بعض مقابر اليمن فبكى بكاء شديدا او اعلاه حزن ثم ضحك ضحكا شديدا واعلاه سرور فسئل عن ذلك فقال كشف لي عن هذه المقبرة فرأيتهم يعذبون فبكيت ثم تضرعت إلى الله تعالى فيهم فقيل لي قد شفعناك فيهم فقالت صاحبة هذا القبر وأنا معهم يا فقيه اسمعيل أنا فلانة المغنية فقلت وأنت فيهم فلذلك ضحكت وحكى عبد الغفار في الوحيد اخبرنا القاضي علاء الدين الصاحب شرف الدين الغائري ان الشيخ معين الدين جبرئيل مات معهم في الطريق قبل دخول القاهرة قال فإذا وصلنا إلى عند الباب وهم يمنعون الميت ان يدخل المدينة رفع الشيخ يده واصبعه فادخلنا. وحكى أيضا قال حكى لي زين الدين البوشى عن الفقيه عبد الرحمن النويرى انه لما كان في المنصورة واسروا المسلمين وكان عبد الرحمن النويرى يقرأ القرآن فتلا قوله تعالى: (**وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْيَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ** * آل عمران: ١٦٩) فلما قتل الفقيه عبد الرحمن حضر أحد الفرنج وفي يده حربة فلكزه بها وقال يا قسيس المسلمين انت تقول قال ربكم انكم احياء ترزقون اين هو فرفع الفقيه رأسه وقال حيّ ورب الكعبة مرتين فنزل الفرنجي عن فرسه وجعل يقبّل وجهه وامر غلامه بحمله معه إلى بلدة وفي الرسالة للقشيرى بسنده عن الشيخ ابن سعيد الخراز[١] قال كنت بمكة فرأيت بباب بني شيبة شابا ميتا فلما نظرت إليه تبسم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد أما علمت أنّ الأحياء أحياء وإن ماتوا وإنما ينقلون عن دار إلى دار انتهى.

واين باب را إمام سيوطى به بسط تمام نوشته إن شئت فارجع إليه الحال قدرى از أحوال موت وسختى آن وسؤال ملكين در قبر وغيره نيز بشنو شيخ سيوطى هم در اين كتاب شرح الصدور أحاديث بسيار نقل كرده است چندى ازان براى آگاهى

---

(١) ابو سعيد أحمد الخراز مات سنة ٢٧٧ هـ. [٨٩٠ م.] في بغداد.

برادران إسلام واستعداد موت وما بعده در تحرير مى آيند.

قال السيوطى رحمه الله اخرج أحمد وابو داود في سننه والحاكم في مستدركه وابن ابي شيبة في المصنف والبيهقي في كتاب عذاب القبر والطيالسي والعبد في مسنديهما وهنّاد بن السّرى في الزهد وابن جرير وابن حاتم وغيرهم من طرق صحيحة عن البراء بن عازب قال: خرجنا مع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في جنازة رجل من الأنصار فانتهينا إلى القبر ولما يلحد فجلس رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وجلسنا حوله وكأنّ على رؤسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الأرض فرفع رأسه فقال: (**استعيذوا بالله من عذاب القبر**) مرتين وثلاثا ثم قال: (**إنّ العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدّنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة بيض الوجوه كأنّ وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنّة وحنوط من حنوط الجنّة حتى يجلسوا منه مدّ البصر ثم يجئ ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيّتها النفس الطيّبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان**) قال (**فتخرج فتسيل كما تسيل القطرة من في السّقاء**) وإن كنتم ترون غير ذلك (**فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض**) قال (**فيصعدون بها فلا يمرّون على ملأ من الملائكة إلاّ قالوا ما هذا الروح الطيّب! فيقولون فلان بن فلان بأحسن اسمائه الّتي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا به إلى سماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء الّتي تليها حتى ينتهي إلى السماء السابعة فيقول الله: اكتبوا كتاب عبدي في عليّين واعيدوا عبدي إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فتعاد روحه فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربّك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الإسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك؟ فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدّقت فينادي منادٍ من السماء: أن صدق عبدي فافرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابا**

إلى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مدّ بصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيّب الريح فيقول أبشر بالذي يسرّك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من أنت فوجهك الوجه يجئ بالخير فيقول أنا عملك الصالح فيقول ربّ أقم الساعة ربّ أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي).

قال (**وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة أسود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مدّ البصر ثم يجئ ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيّتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب فيفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كأنتن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يمرّون بها على ملإ من الملائكة إلاّ قالوا ما هذا الرّوح الخبيث فيقولون فلان بن فلان بأقبح اسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهي به إلى السماء الدنيا فيستفتح فلا يفتح له**) ثم قرأ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَآءِ وَلاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ فيقول الله عزّ وجلّ: اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى فتطرح روحه طرحا**) ثم قرأ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَاَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ اَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ فتعاد روحه في جسده ويأتيه الملكان فيجلسانه فيقولان له من ربّك فيقول هاه هاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاه هاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاه هاه لا أدري فينادي منادٍ من السّماء أن كذب عبدي فأفرشوه من النار وافتحوا له بابا إلى النار فيأتيه من حرّها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول أبشر بالّذي يسؤك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول من أنت فوجهك الوجه الّذي يجئ بالشرّ فيقول أنا عملك الخبيث فيقول ربّ لا تقم الساعة**).

واخرج ابويعلى في مسنده وابن ابي الدنيا من طريق يزيد الرقاشي عن انس عن

تميم الداري عن النبي صلّى الله عليه وسلّم قال: (**يقول الله لملك الموت انطلق إلى وليي فأتني به فإني قد ضربته بالسراء والضراء فوجدته حيث أحب فائتني به لأريحه**) من هموم الدنيا وغمومها (**فينطلق إليه ملك الموت ومعه خمسمائة من الملائكة معهم أكفان وحَنُوط من حنوط الجنة ومعهم ضبائر** [اي الجماعات] **الريحان اصل الريحانة واحد وفي رأسها عشرون لونا لكل لون منها ريح سوى ريح صاحبه ومعهم الحرير الأبيض فيه المسك الاذفر فيجلس ملك الموت عند رأسه وتحف به الملائكة ويصنع كل ملك منهم يده على عضو من اعضائه ويبسط ذلك الحرير الأبيض والمسك الاذفر تحت ذقنه ويفتح له بابا إلى الجنة**) قال (**فإنّ نفسه لتعلّلُ عند ذلك بطرف الجنة** [اي المستمدات من المال] **مرة بازواجها ومرة بكسواتها ومرة بثمارها كما يعلّل الصبي أهله إذا بكى وإنّ ازواجه ليبتهشن** [اي الفرح] **عند ذلك ابتهاشا**) قال (**وتنزو الروح نزوا** [اي يسرع] **ويقول ملك الموت اخرجي أيّتها الروح الطيّبة إلى سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب**) قال (**وملك الموت اشدّ تلطفا به من الوالدة بولدها يعرف أنّ ذلك الرُّوح حبيب إلى ربّه كريم على الله فهو يلتمس بلطفه تحببا لديه رضاء للرّبّ عنه فتُسَلُّ روحه كما تسل الشعرة من العجين**) قال (**وإنّ روحه لتخرج والملائكة حوله يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون**) وذلك قوله: (**اَلَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلاَئِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ**) قال (**فأمّا إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم**) قال (**روح من جهة الموت وريحان يتلقى به عند خروج نفسه وجنة نعيم أمامه**) او قال (**تقابله فاذا قبض ملك الموت روحه يقول الروح للجسد جزاك الله عني خيرا لقد كنت بي سريعا إلى طاعة الله تعالى بطيئا عن معصيته فهنيئا لك اليوم فقد نجوت وانجيت ويقول الجسد للروح مثل ذلك**) قال (**وتبكي عليه بقاع الأرض الّتي كان يطيع الله عليها وكل باب من السماء كان يصعد منه عمله وينزل منه رزقه أربعين ليلة فإذا قبض ملك الموت روحه أقامت الخمسمائة من الملائكة عند جسده لا يقلّبه بنو آدم لشقّ إلاّ قلّبته الملائكة قبله وغسلته وكفنته بأكفان قبل**

أكفانهم وحنوط قبل حنوطهم ويقوم من باب بيته إلى باب قبره صفّان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار ويصيح ابليس عند ذلك صيحة يتصدع منها بعض عظام جسده ويقول لجنوده الويل لكم كيف خَلَص هذا العبد منكم فيقولون إنّ هذا كان معصوما فإذا صعد ملك الموت بروحه إلى السماء يستقبله جبرئيل عليه السّلام في سبعين ألفا من الملائكة كلهم يأتيه ببشارة من ربّه فإذا انتهى ملك الموت إلى العرش خرّت الروح ساجدة إلى ربّها فيقول الله لملك الموت انطلق بروح عبدي وضعه في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب فإذا وضع في قبره جاءته الصلاة فكانت عن يمينه وجاءه الصّيام فكانت على يساره وجاءه القرآن والذكر فكانا عند رأسه وجاءه مشيه إلى الصلاة فكان عند رجليه وجاءه الصبر فكان ناحية القبر ويبعث الله له عنقا من العذاب فيأتيه عن يمينه فتقول الصلاة وراءك والله ما زال دائبا عمره كله وإنما استراح الآن حين وضع في قبره) قال (فيأتيه عن يساره فيقول الصيام مثل ذلك فيأتيه عن قبل رأسه فيقال له مثل ذلك فلا يأتيه العذاب من ناحية فيلتمس هل يجد إليه مساغا إلاّ وجد ولي الله قد احرزته الطاعة) قال (فيخرج عنه العذاب عند ما يرى ويقول الصبر لسائر الأعمال أما إنّه لم يمنعنى أن أباشره أنا بنفسي إلاّ أني نظرت ما عندكم فلو عجزتم كنت أنا صاحبه فأمّا إذا أجزأتم عنه فأنا ذخر له عند الصراط وعند الميزان) قال (ويبعث الله إليه ملكين أبصارهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأنيابهما كالصياصى [قرون البقر] وأنفاسهما كاللهب يطآن في اشعارهما بين منكبي كل واحد منهما مسيرة كذا وكذا وقد نزعت منهما الرأفة والرحمة إلاّ بالمؤمنين يقال لهما منكر ونكير في يد كل واحد منهما مطرقة لو اجتمع عليها الثقلان لم يقلّوها فيقولان له اجلس فيستوى جالسا في قبره فتسقط أكفانه في حقويه فيقولان له من ربّك وما دينك وما نبيك فيقول ربي الله وحده لا شريك له والإسلام ديني ومحمّد صلّى الله عليه وسلّم نبيّي وهو خاتم النبيّين فيقولان له صدقت فيدفعان القبر فيوسّعانه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن يساره ومن قبل رجليه. ثم يقولان له انظر فوقك فينظر فإذا هو باب مفتوح إلى الجنة فيقولان له هذا منزلك يا ولي الله لما

أطعت الله) قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**فو الّذي نفس محمّد بيده إنّه لتصل إلى قلبه عند ذلك فرحة لا ترتد أبدا فيقال له انظر تحتك فينظر تحته فإذا هو باب مفتوح إلى النار فيقولان يا ولي الله نجوت من هذا)** فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم (**والّذي نفسي بيده إنّه لتصل إلى قلبه عند ذلك فرحة لا ترتد أبدا ويفتح له سبعا وسبعين بابا إلى الجنة يأتيه من ريحها وبردها حتى يبعثه الله من قبره)** قال (**ويقول الله تعالى لملك الموت انطلق إلى عدوّي فأتني به فإني قد بسطت له في رزقه وسربلته بنعمتي فأبى إلاّ معصيتي فأتني به لأنتقم منه اليوم فينطلق إليه ملك الموت في أكره صورة ما رآها أحد من الناس قطّ له ثلاثة عشر عينا ومعه سفود** [اي الحديدة المعوجة] **من النار كثير الشوك ومعه خمسمائة من الملائكة معهم نحاس وجمر من جمر جهنم ومعهم سياط من النّار تؤجّج فيضربه ملك الموت بذلك السفود ضربة يغيبُ اصل كل شوكة من ذلك السفود في اصل كل شعرة وعرق من عروقه)**. قال (**ثم يلويه ليّا شديدا فينزع روحه من أظفار قدميه فيلقيها ما في عقبيه فيسكر عدو الله عند ذلك سكرة وتضرب الملائكة وجهه ودبره بتلك السّياط ثم تجذبه جذبة فتنزع روحه من عقبيه فيلقيها في ركبتيه فيسكر عدوّ الله سكرة وتضرب الملائكة وجهه ودبره بتلك السياط ثم كذلك إلى حقويه ثم كذلك إلى صدره ثم كذلك إلى حلقه ثم تبسط الملائكة ذلك النحاس وجمر جهنم تحت ذقنه ثم يقول ملك الموت اخرجي أيّتها النفس اللعينة الملعونة إلى سَمُوم وحميم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم فإذا قبض ملك الموت روحه قالت الروح للجسد جزاك الله عني شرا فقد كنت سريعا بي إلى معصية الله تعالى بطيئا بي عن طاعة الله فقد هلكت وأهلكت ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الأرض الّتي كان يعصى الله عليها وتنطلق جنود ابليس إليه يبشرونه قد اوردوا عبدا من بني آدم النار. فإذا وضع في قبره ضيق الله عليه قبره حتى تختلف اضلاعه فتدخل اليمنى في اليسرى واليسرى في اليمنى ويبعث الله إليه حيّات دُهمًا فتأخذ بأرنبته وإبهامي قدميه فتقرضه حتى تلتقي في وسطه)** قال (**ويبعث الله إليه**

الملكين فيقولان: له من ربّك وما دينك ومن نبيّك فيقول: لا ادري فيقال له لا دريت ولا تليت فيضربانه ضربة يتطاير الشرار في قبره ثم يعودان فيقولان له انظر فوقك فينظر فإذا باب مفتوح إلى الجنة فيقولان له يا عدو الله لو كنت اطعت الله كان هذا منزلك فوالّذي نفسي بيده إنّه لتصل إلى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد أبدا ويفتح له باب إلى النار فيقال يا عدو الله هذا منزلك لما عصيت الله ويفتح له سبع وسبعون بابا إلى النار يأتيه حرّها وسَمُومها حتى يبعثه الله من قبره يوم القيامة إلى النار). واخرج ابن ماجه[١] والبيهقى عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلّى الله عليه وسلّم قال **(إنّ الميّت تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا قال اخرجي أيّتها النّفس الطيّبة الّتي كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وأبشرى بروح وريحان وربّ راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها إلى السماء فيفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان فيقال مرحبًا بالنّفس الطيّبة كانت في الجسد الطيّب ادخلي حميدةً وأبشري بروْح وريحان ورب راض غير غضبان فلا تزال يقال لها ذلك حتى تنتهى إلى السماء السابعة. وإذا كان الرجل السوء قال اخرجي أيّتها النّفس الخبيثة الّتي كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمةً وأبشري بحميم وغسّاق وآخرُ من شكله أزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يُعرَج بها إلى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقال لا مرحبًا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمةً فإنّها لا تفتح لك أبواب السماء فترسل من السماء ثم تصير إلى القبر).**

وهمدرين باب شيخ إمام سيوطى رحمة الله عليه ميفرمايد: روى ابن ابى شيبة عن ربعي بن حراش قال: اتيت فقيل لي قد فات اخوك فجئت سريعا وقد سجي بثوبه فأنا عند رأس اخي استغفر له واسترجع إذ كشف الثوب عن وجهه فقال: السّلام عليكم قلنا وعليك السّلام سبحان الله قال: سبحان الله إني قدمت على الله بعدكم فتلقيت بروح وريحان وربّ غير غضبان وكساني ثيابا خضرا من سندس وإستبرق ووجدت الأمر

---

(١) ابن ماجه محمد توفي سنة ٢٧٣ هـ. [٨٨٦ م.].

أيسر مما تظنون ولا تتكلوا فإني استأذنت ربي أن أخبركم وأبشّركم فاحملوني إلى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فإنّه عهد إليّ أن لا أبرح حتى آتيه ثم طفى مكانه. واخرج ابونعيم عن ربعي قال كنا أربعة أخوة وكان ربيع أخي أكثرنا صلاة وأكثرنا صياما وإنّه توفي فبينا نحن حوله إذ كشف الثوب عن وجهه فقال: السّلام عليكم فقلنا: وعليك السّلام أبعد الموت حياة قال: نعم إني لقيت ربي بعدكم فلقيت ربي غير غضبان فاستقبلني بروح وريحان وإستبرق إلاّ وأنّ أبا القاسم ينتظر الصّلاة علي فعجلوني ولا تؤاخروني ثم طفى فنموا[١] الحديث إلى عائشة رضي الله عنها فقالت أما أني سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول يتكلم رجل من أمتي بعد الموت قال ابونعيم حديث مشهور واخرجه البيهقى في الدلائل وقال صحيح لا شك في صحته واخرج جويبر في تفسيره عن ابان بن ابي عياش قال حضرنا وفات مورق العجلي فلما سجى وقلنا قد قضى رأينا نورا ساطعا قد سطع من عند رأسه حتى خرق السطح ثم رأينا نورا قد سطع من قبل رجليه مثل الاول ثم رأينا نورا قد سطع من وسطه فمكثنا ساعة ثم إنّه كشف الثوب عن وجهه فقال هل رأيتم شيئا قلنا له نعم واخبرناه بما رأيناه فقال تلك سورة السجدة قد كنت أقرأها في كل ليلة وكان النور الّذي رأيتم عند رأسي أربع عشرة آية من أوّلها والنور الّذي رأيتم عند رجلي أربع عشرة آية من آخرها والنور الّذي رأيتم في وسطي آية السجدة بنفسها صعدت تشفع لي وبقيت سورة تبارك تحرسني ثم قضى وأخرجه ابن ابى الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت من طريق آخر عن مورّق العجلي قال كان عندنا رجل قد اغمى عليه فخرج نور من رأسه ثم أتى السقف فخرقه فمضى ثم خرج نور من سرّته حتى فعل مثل ذلك ثم خرج نور من رجليه حتى فعل مثل ذلك ثم أفاق فقلنا له هل علمت ما كان منك قال نعم أمّا النور الّذي خرج من رأسي فأربع عشرة آية من أوّل الـم تنزيل. وأمّا النّور الّذي خرج من سرّتي فآية السجدة وأمّا النّور الّذي خرج من رجلي فآخر سورة السجدة فذهبن يشفعن لي وبقيت تبارك عندي

---

(١) نموا بمعنى رسانيدن براى اصلاح.

تحرسني وكنت اقرأهما كل ليلة وأخرج عن مغيرة بن خلف أن روبة ابنة السبحان ماتت فغسلوها وكفنوها ثم إنّها تحركت فنظرت إليهم فقالت أبشروا فإني وجدت الأمر أيسر مما كنتم تخوفون ووجدت لا يدخل الجنة قاطع رحم ولا مدمن خمر ولا مشرك وأخرج عن خلف بن حوشب قال مات رجل بالمدائن وسجي فحرّك الثوب فكشف عنه فقال قوم مخضبة لحاهم في هذا المسجد يلعنون ابابكر وعمر ويتبرّؤن منهما الّذين جاؤني يقبضون روحي يلعنونهم ويتبرّؤن منهم ثم عاد ميّتا كما كان وأخرجه من طريق آخر عن عبد الملك بن عمير وعن ابي الخطيب بشير ولفظه دخلت على ميّت بالمدائن وعلى بطنه لبنة فبينا نحن كذلك إذ وثب وثبة ندرت اللبنة عن بطنه وهو ينادي بالويل والثبور فلما رأى ذلك أصحابه تصدعوا عنه فدنوت منه فقلت ما رأيت وما حالك قال صحبت مشيخة من أهل الكوفة فادخلوني في رأيهم على سبّ ابي بكر وعمر والبراءة منهما قلت استغفر الله ولا تعد قال وما ينفعني وقد انطلقوا بي إلى مدخلي من النار فأريته ثم قيل لي إنّك سترجع إلى أصحابك فتحدّثهم بما رأيت ثم تعود إلى حالتك الاولى فما أدري انقضت كلمته أو عاد ميتا على حاله الاولى. وأخرج ابن عساكر عن ابن معشر قال مات عندنا رجل بالمدينة فلما وضع على مغتسله ليغتسل التوى قاعدا ثم اهوى بيده إلى عينيه فقال بصر عينيّ بصر عينيّ بصر عينيّ إلى عبد الملك بن مروان وإلى الحجّاج بن يوسف[١] يسحبان امعائهما في النار ثم عاد مضطجعا كما كان. وأخرجه ابن ابي الدنيا عن زيد بن أسلم قال اغمى على المسور بن مخرمه ثم أفاق فقال أشهد أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمّدا رسول الله عبد الرحمن بن عوف في الرفيق الأعلى عبد الملك والحجاج يجرّان أمعاءهما في النّار وكانت هذه القضية قبل ولاية عبد الملك والحجاج بدهر فإنّ المسور توفي بمكة يوم جاء نعى يزيد بن معاوية سنة أربع وستين وولاية الحجاج بعد السبعين.

وأخرج ابن ابي الدنيا بسند فيه متهم عن ابي هريرة قال بينا نحن جلوس حول

---

(١) الحجاج بن يوسف الثقفي مات سنة ٩٥ هـ. [٧١٤ م.].

مريض لنا إذ هدأ وسكن حتى ما يتحرك منه عرق فسجّيناه وأغمضناه وأرسلنا إلى ثيابه وسدره وسريره فلما ذهبنا لنغسله تحرك فقلنا سبحان الله ما كنا نراك إلاّ قد متّ قال إني قد متّ وذُهِبَ بي إلى قبري فإذا انسان حسن الوجه طيب الرائحة قد وضعني في لحدي وطواه بالقراطيس إذ جاءت انسانة سوداء منتنة الريح فقالت هذا صاحب كذا وهذا صاحب كذا اشياء والله استحيي منها كأنما اقلعت عنها ساعتئذ قال قلت أُنشدك الله أن تدعني وهذه! قالت: انطلق نُخاصمك فانطلقت إلى دار فيحاءَ واسعَة فيها مسطبة من فضة وفي ناحية منها مسجد ورجل قائم يصلي فقرأ سورة النحل فتردد في مكان منها ففتحت عليه فانفتل عن الصلاة فقال السورة معك؟ قلت: نعم قال أما إنها لسورة النعم قال ورفع وسادة قريبة منه فاخرج منها صحيفة فنظر فيها فبدرته السوداء فقالت فعل كذا فعل كذا. قال وجلس الحسن الوجه يقول وفعل كذا يذكر محاسني. فقال الرجل عبد ظالم لنفسه ولكن الله تجاوز عنه لم يجئ أجل هذا بعد أجل هذا يوم الاثنين قال فقال لهم انظروا فإن متُّ يوم الاثنين فارجوا لي ما رأيت وإن لم أمُت يوم الاثنين فإنها هو هذيان الوجع. قال فلما كان يوم الاثنين صحّ حتى بعد العصر ثم أتاه أجله فمات.

واخرج ابن عساكر من طرق عن قرة بن خالد قال عرج بروح امرأة من أهلنا اياما سبعة لا يمنعهم من دفنها إلاّ عرق يتحرك في وريدها ثم إنّها تكلمت فقالت ما فعل جعفر بن الزبير وكان جعفر قد مات في تلك الايام الّتي لا تعقل فيها فقلنا مات قالت والله لقد رأيته في السماء السابعة والملائكة يتباشرون به اعرف في أكفانه وهم يقولون قد جاء المحسن قد جاء المحسن.

واخرج ابن ابي الدنيا عن صالح بن حي قال أخبرني جار لي أنّ رجلا عُرج بروحه فعُرض عليه عمله قال فلم أرني أجدني استغفرتُ من ذنب إلاّ غفر لي ولم أر ذنبا لم أستغفر منه إلاّ وجدته كما هو قال حتى حبة رمان كنت التقطتُها يوما فكُتب لي بها حسنة وقمت ليلة أصلي فرفعت صوتي فسمع جار لي فقام فصلّى فكتبت لي

بها حسنة وأعطيت يوما مسكينا درهما عند قوم لم اعطه إلاّ من أجلهم فوجدته لا لي ولا عليّ.

وأخرج ابن عساكر عن ابن الماجشون قال عرج بروح ابي الماجشون فوضعناه على سرير الغسل وقلنا للناس نروح به فدخل غاسل إليه فرأى عرقا يتحرك من اسفل قدميه فاخرناه فلما كان بعد ثلاث استوى جالسا فقال ايتوني بسويق فاتي به فشربه فقلنا له اخبرنا بما رأيت قال نعم إنه عرج بروحي فصعد بي الملك حتى أتى سماء الدنيا فاستفتح ففتح له ثم هكذا في السموات حتى انتهى إلى السماء السابعة فقيل له من معك قال الماجشون. فقيل له لم يأن له بقى من عمره كذا وكذا. ثم يهبط فرأيت النبي صلّى الله عليه وسلّم ورأيت ابابكر عن يمينه وعمر عن يساره ورأيت عمر بن عبد العزيز بين يديه فقلت للذي معي من هذا؟ قال أوما تعرفه قلت إني أحببت أن اتثبت قال هذا عمر بن عبد العزيز قلت انه لقريب المقعد من رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال إنّه عمل بالحق في زمن الجور وإنها عملا بالحق في زمن الحق.

وأخرج ابن ابي الدنيا والحاكم في مستدركه والبيهقي في دلائل النّبوّة وابن عساكر من طرق عن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف ان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه مرض مرضا فاغمي عليه حتى ظنوا انه قد فاضت نفسه حتى قاموا من عنده وجللوه ثوبا ثم أفاق فقال إنّه أتاني ملكان فظّان غليظان فقالا انطلق بنا نحاكمك إلى العزيز الأمين فذهبا بي فلقيهما ملكان هما أرقّ منهما وأرحم فقالا اين تذهبان به قالا نحاكمه إلى العزيز الأمين قالا دعاه فإنه ممن سبقت له السعادة وهو في بطن أمه وعاش بعد ذلك شهرا ثم توفي رضي الله عنه.

وأخرج ابوبكر الشافعي في الغيلانيات عن سلام بن اسلم قال زاملت[١] الفضل بن عطية إلى مكة فلما رحلنا من قيدا نبهني في جوف الليل قلت ماتشاء قال اريدان اوصي إليك قلت وانت صحيح قال رأيت في منامي ملكين فقالا انا امرنا بقبض

---

(١) المزاملة المعادلة على البعير.

روحك قلت لو اخرتماني إلى ان اقضي نسكي فقالا ان الله قد تقبل منك نسكك ثم قال احدهما للاخر افتح اصبعيك السبابة والوسطى فخرج من بينهما ثوبان ملات خضرتهما مابين السماء والأرض فقالا هذا كفنك من الجنة ثم طواه وجعله بين اصبعيه فما وردنا المنزل حتى قبض وقال سعيد بن منصور[١] في سننه حدثنا سفيان عن عطاء أنّ سلمان أصاب مسكا فاستودعه امرأته فلما حضره الموت قال اين الّذي كنت استودعتك قالت هو ذا قال فادنفيه[٢] بالماء ورشه حول فراشي فانه يحضرني خلق من خلق الله لايأكلون الطعام ولايشربون الشراب ويجدون الريح.

واخرج ابن ابي الدنيا عن ابي مكين قال إذا حضر الرجل الموت يقال للملك شم رأسه قال اجد في رأسه القرآن قال شم قلبه قال اجد في قلبه الصيام قال شم قدميه قال أجد في قدميه القيام قال حفظ نفسه حفظه الله وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت عن داود بن ابي هند أنّه مرض مرضا شديدا فقال نظرت إلى رجل قد اقبل ضخم الهامة ضخم المناكب كأنه من هؤلاء الّذين يقال لهم النهط قال فلمّا رأيته استرجعته وقلت تقبضني هل أنا كافر قال وسمعت انه يقبض انفس الكفار ملك اسود قال فبينا انا كذلك إذ سمعت وسقف البيت ينقض ثم انفرج حتى رأيت السماء ثم نزل عليّ رجل عليه ثياب بيض ثم اتبعه آخر فصار اثنين فصاحا بالاسود فادبر وجعل ينظر إليّ من بعيد وهما يزجرانه فجلس واحد عند رأسي والآخر عند رجلي فقال صاحب الرأس لصاحب الرجلين ألمس فلمس بين أصابعي ثم قال له كثير النقل بها إلى الصلاة ثم قال صاحب الرجلين لصاحب الرأس ألمس فلمس لهواتي ثم قال رطبة من ذكر الله.

واخرج الحكيم الترمذي[٣] في نوادر الاصول من طريق النصر بن سعيد عن ابي

---

(١) سعيد بن منصور المروزي مات سنة ٢٩٩ هـ. [٩١١ م.].

(٢) ونوف تر كردن مسك.

(٣) محمد حكيم الترمذي اُستشهد سنة ٣٢٠ هـ. [٩٣٢ م.].

قلابة أنّه كان له ابن أخ ماجن فاشتد مرضه فلم يعده في مرضه فلما كان في السوق [اي ترشيح الروح] قال ابوقلابة هو ابن اخي وامره إلى الله تسهر عنده تلك الليلة فبينما هو كذلك إذ هو باسودين معهما عتلة فهبطا من سقف البيت قال ابوقلابة فاسمع احدهما يقول لصاحبه اذهب إلى هذا الرجل هل تجد عنده شيئا من الخير قال فلما دنى من ابن اخي شم رأسه ثم شم بطنه ثم شمّ قدميه ثم ذهب إلى صاحبه فاسمعه يقول شممت رأسه فلم أجد في رأسه شيئا من القرآن وشممت بطنه فلم أجده صام يوما وشممت قدميه فلم أجده قام لله ليلة ثم جاء صاحبه فشمّ رأسه ثم شمّ كفيه ثم شمّ بطنه ثم شمّ قدميه فاسمعه يقول إنّ هذا للعجب إنّ هذا كتبه الله من امة محمّد صلّى الله عليه وسلّم ليس فيه من هذه الخصال خصلة ثم ابصره ففتح فمه ثم أخذ بطرف لسانه فعصره ثم سمعه يقول الله اكبر أجد له تكبيرة كبرها بانطاكيه مخلصا فنفح منه ريح المسك فقبض روحه ثم ذهب فاسمعه يقول للاسودين وهما على باب البيت ارجعا فليس لكما إليه سبيل فلمّا اصبح أبوقلابة اخبر الناس بما رأى فقيل يا ابا قلابة انها بالناكية فقال لا والّذي لا اله إلاّ هو ما سمعتها من فم الملائكة إلاّ بانطاكيه فاسرع الناس إلى جنازة ابن أخيه قال الحكيم الترمذي العتل الفأس إذا كان نصابه منه.

واخرج ابوالقاسم بن منده[١] في كتاب الأحوال عن ابن مسعود قال إذا اراد الله قبض روح المؤمن اوحى إلى ملك الموت اقرئه مني السّلام فإذا جاء ملك الموت يقبض روحه قال ربك يقرئك السّلام.

واخرج المروزي وابو الشيخ في تفسيره وابن ابي الدنيا عن ابن مسعود قال إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال ربك يقرئك السّلام انتهى.

مؤلف رساله گويد عفا الله عنه اللّهمّ انت السّلام ومنك السّلام وإليك يرجع السّلام فحيّنا ربنا بالسّلام وادخلنا دار السّلام تباركت ربّنا وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام. بدان اي عزيز رحمك الله تعالى فقير مؤلف رساله چند حديث درين باب از

---

(١) ابن منده مات سنة ٣٩٥ هـ. [١٠٠٥ م.].

دو نفر علماء برگزيده نامدار حضرت شافعيه يعني شيخ ابن حجر مكي وشيخ إمام سيوطي رحمهما الله تعالى نقل كرد اگر چه أقوال سادات علماء حنفيه نيز درين باب بسيار موجود اند بجهة آنكه اكثر غير مقلدين أحاديث مرويه احناف را قابل اعتماد نمی دانند بران حكم ضعيف بلكه موضوع ميكنند وأحاديث مرويهء علماء شافعيه را معتمد ميدانند واگر اين أحاديث را نيز ضعيف يا موضوع گويند باك نيست كه ذكر آن براى اخيار است نه براى أغيار روح رحماني بايد كه قبول اخبار رسول نمايد ويؤمنون بالغيب را مصداق باشند روح حيواني ظاهر بينان كجا قابل اين حكايات مى تواند شد **بيت**:

گر نه بيند بروز شبپره چشم * چشمهء آفتاب را چه گناه

(**وَتَرَيهُمْ يَنْظُرُونَ اِلَيْكَ وَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ** * الأعراف: ١٩٨) را مصداق اند. (**رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا اَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ** * آل عمران: ٥٣) ذكر اين أحاديث اگر چه بظاهر با موضوع مبحث اصل سوم كه نداء غائب است چندان تعلق وارتباط ندارد اما اگر كسى با وصف انصاف بتعمّق دران نظر كند موافق مقصود باب خواهد يافت.

اصل رابع در بيان تقليد شخصى

بدان اي عزيز! وفقك الله للسعادة وجنبك عن مواضع الضلالة كه أحكام شرع شريف ما دور افتاده گانرا بذريعهء علماء راسخين وصلحاء كاملين رسيده اند وآنها دو طائفه اند محدثين ومجتهدين كار محدثين رحمهم الله تعالى تنقيد لفظ حديث است وكوشش در صحت روايت وجماعت سرآمد اينها در مقصد خود بفضل الهى كامياب شده اند جزاهم الله عنا خير الجزاء وكار مجتهدين استنباط أحكام است از آيات قرآنى وأحاديث مصطفوى صلّى الله عليه وسلّم وسرآمد اينها نيز در مقصد خود بفضل الهى كامياب گشته اند ومعلوم ذوى العقول است كه عمل مايان در عبادات ومعاملات بر أحكام است وبسبب بُعد زمان ونامعلومى ناسخ ومنسوخ ومحكم ومؤوّل ومقدم ومؤخر وتطابق نصوص متضاد أهل حق را درين زمان بجز تقليد مجتهدى كه موصوف باشد باوصاف قرب زمان ووفور علم وكثرت روايت وكمال تقوى وجودت ملكهء استنباط چاره نيست حضرت سفيان بن عينيه را[١] قول است الحديث مضلة إلاّ للفقهاء چنانچه ابن حاج مالكى[٢] در مدخل نوشته است وهم اعلم بمعانى الأحاديث باشد چنانچه ترمذى در ابواب الجنائز آورده وابن حجر در قلائد وخود رئيس اين قوم ابن قيم در كتاب اعلام الموقعين مى نويسد لا يجوز لأحد أن يأخذ من الكتاب والسنة ما لم يجتمع فيه شروط الاجتهاد إلى آخره در كفايه مى نويسد العامي إذا سمع حديثا ليس له أن يأخذ بظاهره لجواز أن يكون مصروفا عن ظاهره او منسوخا بخلاف الفتوى وهمچنين در تقرير شرح تحرير ودران بعد از لفظ منسوخا مى نويسد بل عليه الرجوع إلى الفقهاء سيد سمهودى رحمه الله[٣] در عقد

([١]) سفيان بن عيينة توفي سنة ١٩٨ هـ. [٨١٤ م.] في مكة المكرمة زادها الله شرفا وكرما.

([٢]) ابن الحاج محمد الفاسي المالكي توفي سنة ٧٣٧ هـ. [١٣٣٧ م.].

([٣]) علي السمهودي الشافعي توفي سنة ٩١١ هـ. [١٥٠٥ م.] في المدينة المنورة على ساكنها الصّلاة والسّلام.

فريد مى نويسد وقد قال محقق الحنفية الكمال بن الهمام رحمة الله عليه[١] نقل الإمام الرازي اجمع المحققون على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل يقلدون من بعدهم الّذين يسروا ووضعوا ودوّنوا صاحب مسلم الثبوت[٢] مى نويسد اجمع المحققون على منع العوام من تقليد الصحابة بل عليهم اتباع الّذين يسّروا وبوّبوا وهذّبوا ونقّحوا وفرّقوا وعلّلوا وفصّلوا وعليه ابتنى ابن الصلاح منع تقليد غير الائمة ودر شرح منهاج الاصول است قال إمام الحرمين في البرهان[٣] اجمع المحققون على أنّ العوام ليس لهم أن يعملوا بمذاهب الصحابة بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة[٤] پس هركه اين اجماع را مى شكند اورا گمراه بايد گفت زيرا كه صحابهء كرام بسبب مشغولى أمور جهاد وترقى إسلام تدوين كتب تفاسير وأحاديث را فرصت نيافته بودند وأنوار رسالت بر قلوب آنها آنقدر جلوه گر بودند كه ضرورت كتاب نداشتند هر كسى بروشنائى همان نور بر راه راست مى رفت چونكه زمان خير القرون بآخر رسيد واختلافات بسيار شد هر كسى خلاف ديگرى نقل از أصحاب واتباع ميكرد طالبان حق را كمال پريشانى دست داد حق تعالى بفضل خود از أمت مرحومه چهار نفر علماء صلحاء اتقيارا برگزيد وطاقت استنباط بكمال احتياط آنهارا عطا فرمود وخلق را به سبب تقليد آنها از تيه غوايت بجادهء هدايت آورد **ذلك فضل الله يوتيه من يشاء** الحال حكم الهى در باب وجوب تقليد بشنو قوله تعالى (**يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اَطِيعُوا اللهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ** * النساء: ٥٩) ومراد از اولى الامر علماء مجتهدين است وعلماء مجتهدين همين چهار بزرگوار معروف ومشهور اند درين دعوا دوشق است شق أوّل اينكه مراد از اولى الامر علماء مجتهدين است شق دوم اينكه علماء مجتهدين همين

---

(١) محمد كمال ابن الهمام الحنفي توفي سنة ٨٦١ هـ. [١٤٥٧ م.].

(٢) مسلم الثبوت في فروع الحنفية للشيخ محب الله البهاري الهندي المتوفى سنة ١١١٩ هـ. [١٧٠٧ م.].

(٣) إمام الحرمين عبد الملك الشافعي توفي سنة ٤٧٨ هـ. [١٠٨٥ م.] في نيشاپور.

(٤) من أهل السنة والجماعة وهم أهل المذاهب الأربعة (عقود الجواهر المنيفة).

چهار إمام مذاهب أربعهء مشهوره اند ثبوت شق اول كه مراد از اولى الامر علماء مجتهدين است هم از قرآن بشنو قوله تعالى (**وَلَوْ رَدُّوهُ إلى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي ٱلاَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ** * النساء: ٨٣) يعنى اولى الامر آنانند كه علم استنباط أحكام از نصوص داشته باشند واگر مراد از اولى الامر حكام وقت داشته شوند چنانچه رأي بعض است پس درين رأي تفصيل است اگر حاكم صاحب علم وديانت واستنباط أحكام باشد چنانچه خلفاء الراشدين المهديين وعمر بن عبد العزيز بودند پس مسلّم است من حيث الاستنباط لا من حيث الحكومة واگر حكام جاهل يا فاسق يا كافر بود وخلاف امر الهى حكم دهد اطاعت او واجب نيست لحديث (**لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق**) وكريمه (**وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى اَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلاَ تُطِعْهُمَا** * لقمان: ١٥) پس همين مراد غير مسلم است ودر حديث شريف در معناى اولى الامر تصريح است بآن در سنن دارمى[١] روايت است اخبرنا يعلى حدثنا عبد الملك عن عطاء قال اولى الامر اى اولى العلم والفقه در تفسير اتقان إمام سيوطى مينويسد عن ابى طلحة عن ابن عباس قال اولى الامر أهل الفقه والدين. اخرج ابن جرير[٢] والمنذر وابن ابى حاتم والحاكم عن ابن عباس وعن مجاهد هم أهل الفقه والدين وهمچنين است در تفسير كبير جلد ثالث صفحه ٣٧٥ ودر شرح مسلم إمام نووى جلد ثانى صفحه ١٢٤ ودر تفسير معالم ونيشاپور پس با وجود ثبوت قرآنى وأقوال علماء أمة از محدثين ومفسرين در اطاعت علماء مجتهدين قول غير مقلدين كه بجز خدا ورسول اطاعت ديگرى شرك وبدعت است چه مقدار غلط وبى معنى است حالا چند حديث در تحقيق اين مبحث بشنو حديث أوّل: عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلّى الله عليه وسلّم لما بعثه إلى اليمن قال (**كيف تقضي إذا عرض لك قضاء**) قال اقضي بكتاب الله قال (**وأن لم تجد في كتاب الله**) قال اقضي بسنة

(١) عبد الله الدارمي السمرقندي توفي سنة ٢٥٥ هـ. [٨٦٩ م.].
(٢) ابن جرير محمد الطبري توفي سنة ٣١٠ هـ. [٩٢٣ م.] في بغداد.

رسول الله قال (**فإن لم تجد في سنة رسول الله**) قال اجتهد برأيي ولا آلو قال فضرب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم على صدره وقال (**الحمد لله الّذي وافق رسول رسوله بما يرضى به رسول الله**) صلّى الله عليه وسلّم رواه الترمذی وابوداود والدارمی پس ازین حدیث ثابت شد که مراد از اولی الامر مجتهد است واطاعت او مرضی رسول الله است صلّى الله عليه وسلّم. حدیث دوم: (**العلم ثلثة آية محكمة اوسنة قائمة او فريضة عادلة**) رواه ابوداود وابن ماجه. شیخ عبد الحق محدث دهلوی در شرح مشکاة زیر این حدیث می نویسد فریضهء عادله آن است که مثل وعدیل کتاب وسنت است اشارت است باجماع وقیاس که مستند ومستنبط اند ازان وباین اعتبار آنرا مساوی ومعادل کتاب وسنت فرمود وتعبیر ازان بفریضهء عادله ازان وجه که تنبیه باشد بر آن که عمل بآنها واجب است چنانچه بکتاب وسنت پس حاصل حدیث آن شد که اصول دین چهار اند کتاب وسنت واجماع وقیاس. حدیث سوم: إنّ عمر بن الخطاب لما ولى شريحا القضاء قال له انظر في ما تبين لك في كتاب الله صريحا فلا تسأل عنه احدا وما لم يتبين لك في كتاب الله فاتبع ما فيه سنة محمّد صلّى الله عليه وسلّم وإن لم يتبين لك في السنة فاجتهد فيه برأيك رواه البیهقی. حدیث چهارم: كان ابوبكر رضي الله عنه إذا اورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فإن وجد ما فيه يقضى بينهم قضى به وإن لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في ذلك الامر سنة قضى به فإن اعياه خرج فسأل المسلمين إلى أن إذا اجتمع رأيهم على امر قضى به رواه الدارمی. حدیث پنجم: كان عبد الله بن عباس إذا سئل عن الامر فكان في القران اخرج به فان لم يكن في القران وكان عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم اخرج به فان لم يكن فعن ابى بكر وعمر فان لم يكن فيه امر برأيه وفي رواية نظر ما اجتمع عليه الناس أخذ به رواه الدارمی ص: ٣٣ و ٣٤. ثبوت شق ثانی: وآن اینکه علماء مجتهدین همین چهار بزرگوار معروف ومشهوراند اجماع امت است از زمانه خیر القرون ومتصل خیرالقرون إلى زماننا هذا بر تقلید واطاعت همین چهار إمام

وحديث (**لا يجتمع أمتي على الضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذّ شذّ في النّار**) دلائل كافى اند بر صحت همين اجماع دليل دوم براى وجوب تقليد قوله تعالى (**يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ** * الإسراء: ٧١) قاضى بيضاوى در تحت اين مى نويسد اى بمن ائتموا به من نبى او مقدم في الدين وهمين مضمون در تفسير مدارك است ودر تفسير معالم است عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بامام زمانهم الّذي دعاهم إلى ضلالة او هدى وعن سعيد بن المسيب كل قوم يجتمعون إلى رئيسهم في الخير والشر در تفسير حسينى است يا مقدميكه در مذهب او متابعت او نموده باشند چنانچه ندازند يا شافعى يا حنفى انتهى پس در اختلاف امت هركه مقتداء او كامل ومكمل باشد او شفيع خواهد بود مرتابع خودرا إمام شعرانى[١] در ميزان مى فرمايند ولما مات شيخنا شيخ الإسلام ناصر الدين اللقانى رحمه الله[٢] رآه بعض الصالحين في المنام فقال له مافعل الله بك فقال لما اجلسني الملكان ليسألان أتاهم الإمام مالك فقال أمثل هذا يحتاج إلى سؤال في ايمانه بالله ورسوله تنحّيا عنه فتنحّيا عني. باز در همين كتاب ميفرمايد ان الصوفية والفقهاء كلهم يشفعون في مقلّديهم ويلاحظون احدهم عند طلوع روحه وعند سؤال منكر ونكير له وعند الحشر والنشر والحساب والصراط ولا يغفلون عنهم في موقف من المواقف إلى آخره وإذا كان مشائخ الصوفية يلاحظون اتباعهم ومريديهم في جميع الأهوال والشدائد في الدنيا والآخرة فكيف بأئمّة المجتهدين وهم أئمّة المذاهب الّذين هم أوتاد الأرض وأوتاد الدّين وأمناء الشارع على أمة فطب نفسا يا أخي وقرّ عينا بتقليد كل إمام ماشئت منهم. مطلب اينكه روز قيامت هر شخص بنام إمام او خواسته مى شود پس هر كه إمام او عالم مجتهد متورع ومتقى باشد او شفاعت خواهد كرد مقلد وتابع خودرا وهمين اوصاف در هر چهار إمام رضوان الله عليه أجمعين بطريق أتم وأكمل موجود اند وحق تعالى مى فرمايد (**وَاتَّبِعْ**

---

(١) الإمام الشيخ عبد الوهاب الشعراني توفي سنة ٩٧٣ هـ. [١٥٦٦ م.].

(٢) إبراهيم اللقاني المالكي توفي سنة ١٠٤١ هـ. [١٦٣٢ م.].

سَبِيلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ * لقمان: ١٥) وهمين بزرگواران باتفاق امت مرحومه منيبين إلى الله اند ومتابعت شان بر مايان واجب. دليل سوم بر وجوب تقليد قول الله تعالى (**وَمَنْ ... وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَآءَتْ مَصِيرًا** * النساء: ١١٥) در تفسير كبير جلد: ثالث ص: ٤٧٢ نوشته است أنّ الشافعى سئل من آية في كتاب الله تعالى تدل على أنّ الإجماع حجة فقرأ القران ثلاث مائة مرة حتى وجد هذه الآية وتقرير الاستدلال أن اتّباع غير سبيل المؤمنين حرام فوجب أن يكون اتّباع سبيل المؤمنين واجبا در تفسير مدارك[١] زير اين آية نوشته است وهو دليل على ان الاجماع حجة لا يجوز مخالفتها كما لايجوز مخالفة الكتاب والسنة در تفسير بيضاوى در معنى آية مذكوره مى نويسد والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع إلى ان قال واذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين محرما كان اتباعه سبيلهم واجبا پس هرگاه تقليدرا علماء وصلحاء امت واجب نوشته اند ولامذهبى را سخت گناه نوشته اند پس خلاف جمله علما مصادم ومخالف همين آية شريفه است زيراكه حق تعالى همين امت را چنان وصف كرده است: (**كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** * آل عمران: ١١٠) الآية وعلماء أمة ترك تقليدرا منكر ديده ازان نهى فرموده اند پس هركه ترك تقليدرا جائز داند وخلاف قول علماء رد ومنكر آية شريفه خواهد بود معاذ الله من ذلك.

اگر گويند كه در فرق غير مقلدين چون وهابيه ومرزائيه ونيچريه نيز جماعت مؤمنين است اتباع آنها كافى است **گوئيم** كه علماء اين فرق غير مقلدين از چهار اصول شرع دو اصل را بزعم خود گرفتند ودو را ترك كردند واز سواد اعظم إسلام خارج شدند واز جماعه أهل السنة والجماعة دور افتادند پس اتباع آنها در نجات از دوزخ كافى نيست ورنه هر صاحب هوا چون رافضيه وخارجيه ومعتزله وجبريه وقدريه همين دعوا دارند كه ما تابع علماء مذهب خود هستيم پس هرچه جواب غير مقلدين

---

(١) صاحب المدارك عبد الله النسفي الحنفي توفي سنة ٧١٠ هـ. [١٣١٥ م.] في بغداد.

برای آنها است همان جواب مقلدین است برای غیر مقلدین. دلیل چهارم بر وجوب تقلید قوله تعالی (**فَسْئَلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ** * النحل: ٤٣) یعنی بپرسید أهل ذکر ودانش را اگر ندانید أحکام را درین آیة سه امر غور طلب است أوّل سؤال کردن دوم سؤال از أهل الذکر نه از هرکس وناکس سوم این سؤال وقت جهالت ونادانستن است پس هرکرا از قرآن وحدیث مسئله واقعه دستیاب نشود پس بر او لازم است که از مجتهد مذهب خود سؤال کند پس هرکه سؤال کرد وبر قول او عمل کرد مقلد ثابت شد واگر سؤال نکند یا بقول مجتهد عمل نکند وإنکار کند غیر مقلد گشت باقی این أمر تنقیح طلب است که أهل ذکر کیست آیا إمام مذهب است یا هر نیم خوانده درین باب حدیثی مروی است.

اخرج ابن مردویه[١] عن انس قال سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول: (**إنّ الرجل يصلي ويصوم ويحج ويغزو وإنّه المنافق**) قيل يا رسول الله بماذا دخل عليه النفاق قال: (**لطعنه على إمامه وإمامه أهل الذكر**) پس معلوم شد که مراد از أهل الذکر همان اولوالامر است که در دلیل اول مذکور شده است واولوالامر بقول صحیح علماء راسخین وامامان مذاهب أربعه اند که درشان آنها کریمهء: (**وَمَا يَذَّكَّرُ اِلاَّ اُولُوا الْاَلْبَابِ** * البقرة: ٢٦٩) و (**اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُوا الْاَلْبَابِ** * الزمر: ٩) و (**فَاعْتَبِرُوا يَآ اُولِي الْاَبْصَارِ** * الحشر: ٢) صادق آید نه آنانکه چند سطور از فارسی واردو خوانده باشند واز کوچهء زهد وتقوی وعلماء ربانیین نگذشته باشند وتفسیر قرآن وأحادیث شریفه رأی خود کنند وحدیث (**من قال في القرآن بغير علم فليتبوّأ مقعده من النار**) رواه الترمذی. وحدیث (**حتى إذا لم يُبْقِ عالما اتخذ الناس رؤسا جهّالا فسُئِلوا فافتوا بغير علم فضلّوا وأضلّوا**) متفق علیه را مصداق باشند في المشكاة عن جابر رضي الله عنه قال خرجنا في سفر فأصاب[اي فأصاب واحدا منا حجر] منا حجر فشجه في رأسه فاحتلم قال لأصحابه هل تجدون لي رخصة في التيمم قالوا ما نجد لك رخصة

---

(١) ابن مَرْدَوَيْه أحمد الأصفهاني توفي سنة ٤١٠ هـ. [١٠١٩ م.].

وانت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا إلى النبى صلّى الله عليه وسلّم اخبرناه بذلك قال: (**قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذا لم يعلموا فإنما شفاء العيّ السؤال**) الحديث هرگاه صحابهء كرام رضوان الله عليهم أجمعين بسبب فتوى براى خود بغير سؤال از مجتهدين صحابه اين قدر معاتب حضور انور شدند كه مورد قتلهم الله گشتند پس واى بر حال نيم خواندگان اين زمان كه أقوال علماء راسخين را گذاشته به رأى خود تفسير قرآن وحديث ميكنند وايمان عوام الناس را غارت مى كنند پس اين قوم را رهزنان دين بايد گفت نجانا الله سبحانه من سوء عقيدتهم عن ابن سيرين[١] قال ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم رواه مسلم والدارمى صحابي جليل القدر حضرت أبوموسى أشعرى در حضور حضرت عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما فتوى نمى داد ومى فرمود لا تسألوني ما دام هذا الحبر فيكم مشكاة. زيراكه ابن مسعود أفقه وأعلم بود از أبوموسى رضي الله عنهما حضرت إمام شافعى با وجود جلالت قدر خود در حضور مزار مبارك حضرت إمام أبوحنيفه رضي الله عنهما ترك قنوت فجر ورفع يدين در نماز ميكرد كسى دريافت اين معنى ازوشان نمود فرمود أدبنا مع هذا الإمام اكثر من أن نظهر خلافه بحضرته الخ مرقاة شرح مشكاة وغيره اين است عظمت وشوكت حضرت إمام اعظم رحمه الله تعالى اما چه بايد كرد شافعى وارى مردى بايد كه آن عظمت را بداند كه اورا در قبر زنده دانسته در حضورش خلاف مذهبش عملى نفرمود آرى تفقّه في الدّين آن نيك مردان را بتمامه حاصل بود ومصداق حديث شريف (**من يرد الله به خيرا يفقّهه في الدّين**) رواه البخارى بودند پس أحكام شرع شريف را از فقيه كامل ومجتهد مذهب بايد پرسيد نه از أهل حديث وأهل تفسير كه بموجب كل ميسر لما خلق له هركسى را بهر كارى ساختند أهل حديث را براى تصحيح أحاديث وتنقيد رواة ساختند وأهل تفسير را براى بيان معانى قرآن كريم ساختند وهر دوقوم جزاهم الله عناخيرا در وظيفه مقرره خود بكمال جد

---

(١) محمد ابن سيرين مات سنة ١١٠ هـ. [٧٢٨ م.] في البصرة.

وجهد کوشیدند وبمقصد ومطلوب خود رسیدند وفقها را برای استخراج أحکام از نصوص قرآن وحدیث ساختند واین بزرگواران پایه استخراج أحکام شریعت را به نقطهء آخر رسانیدند وراه را بر ما دور افتادگان آسان کردند به وفور علم وتقوی خداداد خود تناقض نصوص را تطابق کردند محکم را از مأول شناختند مؤخر را از مقدم وناسخ را از منسوخ امتیاز فرمودند ازین وجه کافهء امت مرحومه شرقا وغربا جنوبا وشمالا تقلید این بزرگواران را بجان پسندیدند وغاشیه برداری این مقتدایان را سعادت خود دانستند علما وفضلا وصلحا واتقیا واولیا واقطاب واوتاد وجمله طالبان راه حق جلّ شانه وعاشقان رسول اکرم صلّی الله علیه وسلّم خودرا باین شهسواران میدان شریعت بکلی سپردند چون مفردات أقوال محدثین ومفسرین ومجتهدین بهم معجون شدند نام این معجون شریعت محمدی گشت پس برما کم علمان دورافتادگان اقتدا بآن امامان دین واجب است وراه نجات همین است یا بموجب هوای نفسانی خود تفسیر قرآن شریف به رأی خود وتقریر أحادیث مصطفوی بزعم فاسد کاسد خود کردن راه نجات است لاوالله راه نجات پیروی مقتدایان دین است (**أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ** * الأنعام: ٩٠) نص قرآن است وبس. **سؤال:** اگر غیر مقلد گوید قبول کردیم که مراد از اولوالامر که ما مأمور با طاعت آنان می باشیم علماء مجتهدین اند وأهل الذکر هم همین بزرگان اند وتقلید اینها بر ما واجب اما تقلید یکی از اینها بشخصه دون الآخر او الجمیع از کجا معلوم شد بلکه اگر عمل ما خارج ازین چهار إمام نباشد در تقلید کافی است گوئیم که تقلید دو یا سه یا هر چهار إمام ممکن نیست باین وجه که اختلاف حضرات مجتهدین در فروع أحکام بسیار است یك فعل را یکی واجب میگوید دیگر همان فعل را حرام میگوید مثلا اخراج دم ناقض وضو است نزد إمام اعظم رحمه الله تعالی وناقض نیست نزد إمام شافعی رحمه الله تعالی ومساس عورت ناقض است نزد إمام شافعی وناقض نیست نزد إمام اعظم وعلی هذا القیاس اختلافات است با إمام مالك وامام احمد بن حنبل رحمة الله علیهما

پس اگر عمل بقول إمام اعظم رحمه الله تعالى كند مخالف ديگران شد واگر عمل بقول ديگر امامان كند مخالف إمام اعظم شد پس تقليد هر چهار در مسائل اختلافيه غير ممكن وهمين حال است در تقليد سه إمام ودو إمام پس نماند در صورت تقليد مگر تقليد يك إمام ازاين هر چهار وهمين است تقليد شخصى.

واگر گويند كه در بعض مسائل تقليد يكى ودر بعض تقليد ديگرى ودر بعض تقليد سوم ودر بعض تقليد چهارم مى كنيم بهرحال از دائره تقليد بيرون نيستيم **گوئيم** كه اين تلاعب است در دين وآن ممنوع وحرام است در حديث شريف است: (**مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة**) رواه مسلم حديث دوم: (**إنّ شرّ الناس ذو الوجهين الّذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه**) رواه البخارى وصادق مى آيد بر او قوله تعالى (**إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَاماً** * التوبة: ۳۷) يك چيز را يك سال حلال مى گويند همان چيزرا در سال ديگر حرام ميگويند مثلا في زماننا هذا علماء خلافتيه قبل ازين دوسال پوشيدن جامه هاى ولايتى را حرام مى گفتند وكرسى نشينى ومنبرى حكام وقت را حرام مى گفتند وغيره وغيره حالا آن جمله را حلال ميگويند وبعمل مى آرند وهجرت بملك افغانيه فرض ميدانستند وبان هزارها خلق الله را بى خان و مان كردند بعد شش ماه تقريبا آن حرام شد وعلى هذا القياس پس اين اگر تلاعب در دين نيست ديگر چيست الحال چند عبارت علماء راسخين در وجوب تقليد شخصى بشنو شيخ ابن الهمام در تحرير الاصول وشيخ ابن الحاجب[۱] در مختصر الاصول وصاحب در المختار[۲] در كتاب الدر المختار بالفاظ متقاربه مينويسند: إنّ الرجوع عن التقليد بعد العمل ممنوع بالإتفاق. صاحب بحر رائق[۳] مينويسند: فوجب على

---

(۱) عثمان ابن الحاجب المالكي توفي سنة ٦٤٦ هـ. [١٢٤٨ م.] في الأسكندرية.

(۲) صاحب الدر المختار علاء الدين توفي سنة ١٠٨٨ هـ. [١٦٧٧ م.].

(۳) صاحب البحر الرائق نجيم زين العابدين توفي سنة ٩٧٠ هـ. [١٥٦٢ م.].

مقلد أبى حنيفة العمل به ولا يجوز له العمل بقول غيره كما نقل الشيخ قاسم[١] في تصحيحه عن جميع الاصوليين انه لايصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق در مسلم الثوبت از عبد البر مالكى منقول است ان تتبع رخص المذاهب غير جائز بالاجماع در مجمع البحار مى نويسد لكن منعه الاصوليون للمصلحة وحكى عن بعض الائمة ان من اختار من كل مذهب ما هو أهون يفسق إمام شعرانى در ميزان مى نويسد سمعت سيدي عليا الخواص رحمة الله عليه يقول امر علماء الشريعة بالتزام مذهب معين تقريبا للطريق. شاه ولي الله محدث دهلوى در انصاف مى نويسد بعد المائتين ظهر فيهم التمذهب للمجتهدين بأعيانهم وقلّ من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انتهى. راقم گويد چونكه دران زمان واجب بود در اين زمان بطريق اولى واجب است ملا علي قارى در رسالهء تشييع الفقهاء نوشته است بل وجب عليه أن يعين مذهبا من هذه المذاهب در تفسير احمدى[٢] نوشته است إذا التزم مذهبا يجب عليه ان يدوم على ذلك ولا ينتقل عنه إلى مذهب آخر شيخ ابن الهمام در فتح القدير مى نويسد فبهذا ظهر أنّ الصواب ما ذهب إليه أبوحنيفة وأنّ العمل على المقلّد واجب والافتاء بغيره لا يجوز لهم. در عالمگيرى مى نويسد حنفيّ ارتحل إلى مذهب الشافعى يعزر كذا في جواهر الاخلاطى حموى[٣] در شرح اشباه مى نويسد وفي الفتح قالوا إنّ المنتقل من مذهب إلى مذهب بالاجتهاد والبرهان آثم فيستوجب التعزير فبلا اجتهاد وبرهان اولى. قهستانى[٤] در نقايه شرح هدايه در كتاب القضاء مى نويسد قال ابوبكر الرازي[٥] لو قضى بخلاف مذهبه مع العلم لم يجز في قولهم جميعا در شرح مسلم الثبوت ص: ٦٢٢ مى نويسد

---

(١) قاسم بن قطلوبغا الحنفي توفي سنة ٨٧٩ هـ. [١٤٧٤ م.].

(٢) أحمد منلا جيون الهندي الحنفي توفي سنة ١١٣٠ هـ. [١٧١٨ م.].

(٣) أحمد الحموي الحنفي توفي سنة ١٠٩٨ هـ. [١٦٨٦ م.].

(٤) محمد القهستاني الحنفي توفي سنة ٩٦٢ هـ. [١٥٥٥ م.] في بخارى.

(٥) أحمد ابوبكر الرازي الحنفي البغدادي توفي سنة ٣٧٠ هـ. [٩٨٠ م.].

غير المجتهد المطلق ولو كان عالما يلزمه التقليد لمجتهد ما إمام شعرانی در صفحه ٢٤ ميزان مى نويسد فان قلت فهل يجب على المحجوب عن الاطلاع على العين الاولى للشريعة التقليد بمذهب معين فالجواب يجب عليه ذلك لئلا يضلّ نفسه ويضلّ غيره در ردّ المحتار جلد چهارم ص: ٢٨٣ مى نويسد ليس للعامي أن يتحول من مذهب ويستوى فيه الحنفي والشافعي مولف گويد عامى درين عبارت بمقابله مجتهد است چنانچه از عبارتهای فوق ظاهر است ملا علي قارى در شرح عين العلم مى نويسد فلو التزم أحد مذهبا كأبي حنيفة والشافعي فلا يقلد غيره في مسألة من المسائل. شاه ولي الله در عقد الجيد مى نويسد إذا لم يجتمع آلات الاجتهاد لا يجوز له العمل على الحديث بخلاف مذهبه لأنّه لا يدرى أنّه منسوخ مؤوّل أو محكم على ظاهره ومال إلى هذا القول ابن حاجب في مختصره وتابعوه أيضا. شاه ولي الله دهلوى در رسالهء فيوض الحرمين مينويسد عرفني رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أن المذهب الحنفي طريقة أنيقة وهي أوفق الطرق بالسنة المعروفة الّتي جمعت ونقحت في زمان البخاري وأصحابه. حضرت داتا گنج بخش لاهورى در كتاب كشف المحجوب مى نويسد كه حضرت يحيى معاذ رازى رحمة الله عليه[١] در خواب زيارت حضرت رسول مقبول صلّى الله عليه وسلّم كرد عرض كرد كه أين أطلبك يا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال عند علم ابى حنيفة. صاحب تحرير در كتاب خود مى نويسد لا يرجع عما قلّد فيه أى عمل به اتفاقا مولانا عبد السّلام در شرح جوهره مى نويسد انعقد الاجماع على أنّ من قلّد في الفروع ومسائل الاجتهاد واحدا من هؤلاء برئ عن عهدة التكليف به فيما قلّد فيه. حضرت إمام ربانى[٢] مجدد ألف ثانى رحمة الله عليه در رسالهء مبدأ ومعاد ميفرمايد آخر الامر الله تعالى ببركت رعايت مذهب كه نقل از مذهب الحاد است حقيقت مذهب حنفى در ترك قراءت مأموم ظاهر ساخت إلى آخره حضرت شاه

(١) يحيى بن معاذ الرازي توفي سنة ٢٥٨ هـ. [٨٧٢ م.] في نيشابور

(٢) الإمام الرّبّاني الشيخ أحمد الفاروقي الحنفي المتوفى سنة ١٠٣٤ هـ. [١٦٢٤ م.] في الهند.

عبد العزيز دهلوى در تفسير خود تحت آية **(فَلاَ تَجْعَلُوا للهِ اَنْدَادًا *** البقرة: ۲۲) مى نويسد كسانى كه اطاعت آنها بحكم خدا فرض است شش گروه اند ازان جمله مجتهدان شريعت ومشائخان طريقت اند. حضرت إمام غزالى رحمة الله عليه در كتاب كيمياى سعادت در بحث آداب الامر مى نويسد مخالفت مذهب خودكردن نزد هيچكس روا نباشد حضرت شيخ عبد الحق دهلوى در شرح سفر السعادت مى نويسد خانهء دين اين چهاراند هركه راهى ازين راهها ودرى ازين درها گرفت واختيار نمود براه ديگر رفتن ودرى ديگر گرفتن عبث ولهو باشد وكارخانهء عمل را از ضبط وربط بيرون افگندن است واز راه مصلحت بيرون افتادن است انتهى. باز ديگر جا مى نويسد قرارداد علماء ومصلحت ديد ايشان در آخر زمان تعيين مذهب است وضبط وربط كار دين ودنيا هم در اين صورت بود از أوّل مخير است كه هر كدام راه كه اختيار كند صورتى دارد ليكن بعد از اختيار يكى بجانب ديگر رفتن بى توهّم سوء ظن وتفرق وتشتّت در أعمال وأقوال خواهد بود قرار داد متأخرين علما برين است وهو المختار وفيه الخير إمام قهستانى[۱] در شرح مختصر وقايه قبيل كتاب الاشربة مى نويسد: واعلم ان من جعل الحق متعدّدا كالمعتزلة اثبت للعامى الاختيار في الأخذ من كل مذهب ما يهواه ومن جعل الحق واحدا كعلمائنا الزم للعامى اماما كما في الكشف فلو أخذ من كل مذهب مباحه صار فاسقا كما في شرح الطحاوى للفقيه سعيد ابن مسعود[۲].

سؤال: اگر كسى گويد سلمنا كه تلفيق مذاهب تلاعب في الدين است وهركه هر مذهب را ازين مذاهب چهارگانه المتفق على وجوب العمل به اختيار كرد باز اورا جائز نيست كه نقل به ديگر مذهب كند اما حنفيان‌را مثلا التزام مذهب إمام ابوحنيفه نمودن وآنرا احق بالاتباع دانستن از ديگران ترجيح بلا مرجح است وهمچنين شافعيان‌را مذهب إمام شافعى احق بالاتباع دانستن از ديگران ترجيح بلا مرجح است.

---

(۱) محمد القهستاني الحنفي توفي سنة ۹٦۲ هـ. [١٥٥٥ م.] في بخارى.

(۲) سعيد بن مسعود الكازروني توفي سنة ۷۸٥ هـ. [۱۳۸۳ م.].

گوئيم: جواب شافعيان از شافعيان پرس وجواب حنفيان اين ست كه ما مذهب خودرا احق بالاتباع ميدانيم وبر خود التزام همين مذهب معين كرده ايم واين ترجيح بلا مرجح نيست بلكه ترجيح را مرجحى هست الحال وجوه ترجيح بشنو: اول اينكه حضرت إمام اعظم ابوحنيفه نعمان بن ثابت رحمة الله عليه أعلم وأقدم وأفقه وأورع إمامان مذاهب است. حضرت إمام شعرانى رحمه الله تعالى اگر چه شافعى المذهب است[١] از روى انصاف اوصاف حضرت إمام اعظم را چنين مى نويسد فلا ينبغى لاحد الاعتراض عليه (اى على أبي حنيفة) لكونه من أجلّ الأئمّة وأقدمهم تدوينا للمذهب وأقربهم سندا إلى النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم ومشاهد الفعل اكابر التابعين وكان متقيدا بالكتاب والسنته ومتبرئا من الرأي. مؤلف گويد چون إمام شعرانى شخصى كه از علماء ربانيين شمرده مى شود اورا متبرئا من الرأي مى نويسد وبعض أهل حديث اورا وأصحاب اورا أصحاب الرأي لقب مى دهند عفا الله عنهم وسامحهم ما أجرأهم على تنقيض اكابر الدّين. حضرت شيخ ابن حجر مكى شافعى رحمه الله تعالى كتابى عليحده در مناقب حضرت إمام أبوحنيفه تصنيف كرده است مسمى به الخيرات الحسان في مناقب النعمان مشهور ومعروف است. حضرت شيخ السيد ابن عابدين[٢] حنفى در ردّ المحتار مى نويسد وحسبك من مناقبه اشتهار مذهبه ما قال قولا إلاّ أخذ به إمام من الائمة الاعلام وقد جعل الله الحكام اتّباعه من زمنه إلى هذه الايام وقد اتبعه على مذهبه كثير من الأولياء الكرام الخ اى في عامة بلاد الإسلام بل كثير من الأقاليم والبلاد لا يعرف إلاّ مذهبه كبلاد الروم والهند والسند وما ورواء النّهر وسمرقند. وقوله من زمنه إلى هذه الايام فالدولة العباسية وإن كان مذهبهم مذهب

---

(١) قال الشعراني في كتابه المسمى بلطائف المنن: يقول الفقير إلى الله تعالى عبد الوهاب بن أحمد بن علي الشعراني الشّافعي عفا الله عنه: ... فتأمل هذه الدقيقة التي نبهتك عليها فلعلك لا تجدها في كلام أحد من المحدثين. وإيّاك أن تبادر إلى تضعيف شيء من أدلّة مذهب الإمام أبي حنيفة إلاّ بعد أن تطالع مسانيده الثلاثة... إلى آخر الفصل.

(٢) السيد ابن عابدين محمد أمين توفي سنة ١٢٥٢ هـ. [١٨٣٦ م.] في الشام.

جدهم فاكثر قضاتها ومشائخ اسلامها حنفية يظهر ذلك لمن تصفح كتب التواريخ وكان مدة ملكهم خمسمائه سنة تقريبا واما الملوك السلجوقيون وبعدهم الخوارزميون فكلهم حنفيون وقضاة ممالكهم غالبا حنفية الخ علاّمه محمّد طاهر[١] حنفى در مجمع البحار مى نويسد ويدل عليه ما يسّر الله له من الذكر المنتشر في الآفاق فلو لم يكن لله تعالى سرّ فيه لما جمع شطر الإسلام على تقليده. ملا علي قارى هروى در رساله ردّ قفال مينويسد واتباع أبي حنيفة قديما وحديثا ففى الازدياد في جميع البلاد سيما فى بلاد الروم وماوراء النهر وولاية الهند والسند واكثر أهل خراسان وعراق مع وجود كثيرين منهم في بلاد العرب بالاتفاق واظن انهم يكون ثلثى المسلمين بل اكثر عند المهندسين بالاتفاق مع ان السلاطين في كل زمان ومكان ثابتون على مذهب النعمان في كل عصر ودهر. حضرت إمام ربانى قطب دورانى شيخ احمد فاروقى مجدد ألف ثانى رضي الله عنه در مكتوبات شريف خود ميفرمايد مثل روح الله مثل إمام اعظم كوفى است كه ببركت ورع وتقوى ودولت متابعت سنت درجهء عليا در اجتهاد واستنباط يافته است كه ديگران در فهم آن عاجز اند ومجتهدات اورا بواسطهء رقّت معانى مخالف كتاب وسنت دانند واورا أصحاب الرأي پندارند كل ذلك لعدم الوصول إلى حقيقة علمه ودرايته وعدم الاطلاع على فهمه وفراسته. مگر إمام شافعى عليه الرحمة از فقاهت او عليه الرضوان شمهء يافت كه گفت الفقهاء كلهم عيال أبي حنيفة في الفقه بواسطهء همين مناسبت كه بروح الله دارد تواند بود آنچه حضرت خواجه محمّد پارسا رحمه الله تعالى[٢] در فصول سته نوشته است كه حضرت عيسى بعد از نزول بمذهب إمام أبوحنيفه حكم وعمل خواهد كرد. الغرض علماء وصلحاء اكثر امت مقلدين مذهب حنفى اند غير مقلدين به نسبت چنين فرد كامل عالم وعامل آنچه ياوه گوى ها ميكنند ومقلدين مذاهب را حكم كفر ميدهند بلكه ميگويند كه از خواندن كتب

---

(١) محمد طاهر الفتّني الهندي مات سنة ٩٨٦ هـ. [١٥٧٨ م.].

(٢) محمد پارسا الحنفي توفي سنة ٨٢٢ هـ. [١٤١٩ م.] في المدينة المنورة على ساكنها الصّلاة والسّلام.

فقه مرد كافر ميشود ودر كتب اين قوم چون الجرح على أبي حنيفة، وبوى غسلين وغيره بتصريح نوشته است معلوم نيست كه اين كم نصيبان را چه باعث است بر دشمنى چنين إمام معظم ومكرم ودر حقيقت دشمنى او دشمنى اكثر امة آنحضرت است صلّى الله عليه وسلّم. راقم مؤلف گويد عفا الله عنه در اين اصل رابع اكثر روايات مرقومه منقول است از كتاب المجيد في وجوب التقليد تصنيف مولانا محبوب احمد نقشبندى مجددى امرتسرى درين وقت نبذى از كتاب مسند كبير إمام أبوحنيفه رضي الله عنه جمع كرده شيخ عالم محمّد بن محمود[١] الخوارزمى رضي الله عنه ذكر مى شود شيخ موصوف در ديباچهء كتاب مذكور در مناقب حضرت إمام أبوحنيفه رحمة الله عليه چنين مى نويسد. **الباب الاول:** في ذكر شيء من فضائله التي تفرّد بها اجماعا نقول وبالله التوفيق: مناقبه وفضائله كالحصى لا تعدّ ولا تحصى ولا يمكن أن يستقصى لكن من فضائله خاصة التي تفرّد بها ولم يشاركه إجماعا من بعده فيها فحصرها في عشرة أنواع: **الاول** في الأخبار والآثار المروية في مدحه دون من بعده. **الثاني** في أنه ولد في زمن الصحابة والقرن الذي شهد له رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بالخير دون مَن بعده. **الثالث** في أنه روى عن أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم دون مَن بعده. **الرابع** في تبرزه في عهد التابعين. **الخامس** في رواية الكبار عنه من التابعين وعلماء المسلمين. **السادس** في أنّه تلمذ واستفاد عن أربعة آلاف من التابعين وغيرهم. **السابع** في أنّه اتفق له من الأصحاب العظماء المجتهدين ما لم يتّفق لأحد من بعده. **الثامن** في أنّه أوّل من استنبط حكم الأحكام وأسّس قواعد الاجتهاد. **التاسع** في أنّه لم يقبل العطايا عن خلفاء البرايا بل أفضل من كسبه الحلال على جماعات الفقهاء. **العاشر** في وفاته وشهادته بسبب تورعه عن الدّنيا وجاهها.

---

(١) محمد بن محمود الخوارزمي توفي سنة ٦٦٥ هـ. [١٢٦٦ م.].

أمّا النوع الاول في الأخبار والآثار المروية في مدحه دون من بعده

فقد اخبرنى الصدر الكبير شرف الدين احمد بن مؤيّد بن موفّق بن المكى بخوارزم قال أخبرني جدي الصدر العلاّمه أبوالمؤيّد الموفّق بن أحمد المكّى قال أنا الشيخ الزاهد محمّد بن اسحاق السراجى الخوارزمى أنا ابوحفص عمر بن احمد الكرابيسى أنا الإمام ابو الفضل محمّد بن حسن الناصحى ثنا ابو محمّد الحسن بن محمّد ثنا ابو سهل عبد الحميد بن محمّد الطوافى ثنا أبي ثنا ابو القاسم يونس بن طاهر البصرى حدثنا ابو يوسف احمد بن محمّد الواعظ في رباط إبراهيم بن أدهم ثنا ابو عبيد الله محمّد بن نصير الوراق قال أنا ابو عبيد الله المأمون بن احمد بن خالد نا أبو علي بن أحمد بن علي الحنفى ثنا فضل بن موسى الشيبانى عن محمّد بن عمر عن أبي سلمه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**يكون في أمتي رجل يقال له أبو حنيفة هو سراج أمتي يوم القيامة**) وبه سند الخوارزمى عن محمّد بن عمرو بن علقمه بن وقاص الليثى عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم انه قال: (**إنّ في أمتي رجل**) وفي حديث القصري: (**يكون في أمتي رجل اسمه النعمان وكنيته أبوحنيفة هو سراج أمتي هو سراج أمتي هو سراج أمتي**) وبسنده عن ابان بن أبى عياش عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**سيأتي من بعدي رجل يقال له النعمان بن ثابت ويكنى أبا حنيفة ليحييّن دين الله وسنّتي على يديه**) وبسنده عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**يظهر من بعدي رجل يعرف بأبي حنيفة يحيي الله سنّتي على يديه**) وبسنده عن عبد الله بن مغفل قال سمعت امير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ألا أنبّئكم برجل من كوفان من بلدتكم هذه او من كوفكم هذه يكنى بأبي حنيفة قد ملئ قلبه علما وحكما وسيهلك به قوم في آخر الزمان الغالب عليهم التنابز يقال لهم البنانية كما هلكت الرافضه بأبي بكر وعمر رضي الله عنهما انتهى مختصرا. **مؤلف گويد** عفا الله عنه اگر بعض أصحاب حديث اعتراض كند وگويد كه

رواة اين أحاديث مجهول الحال هستند **گوئيم** جهل كسى از خلف سبب قدح بر سلف نمى تواند شد **واگر گويند** كه اين أحاديث در صحاح سته نيامده اند **گوئيم** أحاديث آنحضرت صلّى الله عليه وسلّم محدود در صحاح سته نيستند قطع نظر از اين أحاديث حديث ترمذى در منقبت حضرت إمام اعظم رضي الله عنه كافى است وآن اين است عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كنا عند رسول الله صلّى الله عليه وسلّم حين انزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الّذين لم يلحقوا بنا فلم يكلمه قال وسلمان الفارسى فينا قال فوضع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يده على سلمان فقال (**والّذي نفسي بيده لو كان الايمان بالثريا لتناوله رجال من هؤلاء**) الحديث. يعني من أهل الفارس ودر روايت ديگر (**لو كان العلم بالثريا لتناوله رجال من أهل فارس**) ومعلوم است كه نسب إمام اعظم فارسى است واين هم معلوم كه چون إمام اعظم كسى در فارسيان صاحب علم واجتهاد نگذشته است ازان وجه شيخ عبد الحق در لمعات مينويسد ولقد ظهر بسطة العلم والاجتهاد في التابعين ما لم يظهر في غيرهم وتابعيت حضرت إمام در نوع ثالث بثبوت خواهد رسيد.

وأمّا النوع الثاني من المناقب أنّه رضي الله عنه ولد في زمن الصحابة

وبسنده إلى أبي النعيم يقول ولد أبو حنيفة سنة ثمانين من الهجرة وبسنده إلى حماد ابن أبي حنيفة يقول ولد أبي سنة ثمانين وهكذا أخرجه الحافظ ابو القاسم طلحه بن محمّد بن جعفر في مسنده وقال توفى في أيامه عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وابو أمامة الباهلي وواثلة بن الاسقع وعمرو بن حريث وعبد الله بن أبي أوفى وجماعة من الصحابة يقول اضعف عباد الله محمّد العربي الخوارزمى فثبت بهذا أنّه ولد في زمن الصحابة وهو من أهل القرن الّذي شهد لهم رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بالخيريّة ووصفهم بالعدالة فإنّ أصحاب الحديث اختلفوا فمنهم من جعل أبا حنيفة من القرن الثاني وأبى ذلك بعضهم لكن اتّفقوا أنّه من القرن الثالث الّذين شهد لهم رسول الله

صلّى الله عليه وسلّم أيضا وقد أجمعوا أنّ ولادته كانت في القرن الأوّل ونشأته في القرن الثاني واجتهد وافتى في القرن الثاني وصدرا من القرن الثالث.

وأمّا النوع الثالث من المناقب أنّه روى عن أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم

فان العلماء اتفقوا على ذلك وإن اختلفوا في عدوهم فمنهم من قال انهم ستة وامرأة ومنهم من قال انهم خمسة وامرأة ومنهم من قال سبعة وامرأة فبسند الخوارزمى رضي الله عنه إلى أبي يوسف القاضى أن أبوحنيفة رضي الله عنه قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**طلب العلم فريضة على كلّ مسلم**) وبذلك الاسناد إلى أبي داود الطيالسي عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال ولدت سنة ثمانين وقدم عبد الله بن انيس صاحب رسول الله عليه وسلم الكوفة سنة أربع وتسعين ورأيته وسمعت منه وأنا ابن أربع عشرة سنة سمعته يقول سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول: (**حبك الشيء يعمي ويصم**) وبسنده إلى أبي يوسف القاضي ثنا أبوحنيفة قال ولدت سنة ثمانين وحججت مع أبي سنة ست وتسعين وأنا ابن ستة عشر سنة فلما دخلت المسجد الحرام رأيت حلقة عظيمة فقلت لأبي حلقة من هذه فقال حلقة عبد الله بن الحارث ابن جزء الزبيدى صاحب النّبي صلّى الله عليه وسلّم فتقدمت فسمعته يقول سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول: (**من تفقّه في دين الله كفاه الله همّه ورزقه من حيث لا يحتسب**) وبسنده عن يحيى بن قاسم عن أبي حنيفه قال سمعت عبد الله بن أبي اوفى يقول سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول: (**من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة بنى الله تعالى له بيتا في الجنة**) وبسنده إلى أبي سعيد الجندى عن أبي حنيفة قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول: (**لا تظهر شماتة لأخيك فيعافيه الله ويبتليك**) وبسنده عن يحي بن معين أنّ أبا حنيفة صاحب الرأي سمع عائشة بنت عجر وتقول قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**اكثر جنود الله في الأرض الجراد لا آكله ولا أحرمه**) فهؤلاء الخمسة من الصحابة وامرأة من الصحابيات وأمّا من قال بأنهم سبعة من الصحابة

فالحق بهؤلاء الخمسة معقل بن يسار المزني وفيه كلام لأنّ معقل مات في خلافة معاوية رضي الله عنه ومات معاوية رضي الله عنه سنة ستين وجابر بن عبد الله الانصارى وظن انه سمع منه ولم يكن سمع منه لأنّه معنعن وأمّا أنس بن مالك وغيره من هولاء فلا مانع من ذلك وقد اشتهرت الروايات في ذلك فإنّ انس بن مالك رضي الله عنه مات سنة احدى وتسعين او ثنتين وتسعين او ثلاث وتسعين فيكون عمر أبي حنيفة يوم مات اكثر من عشر سنين بالاتفاق.

وأمّا النوع الرابع من مناقبه فإنّه قد ثبت ...

فإنّه قد ثبت بسنده [أي بسند الخوارزمي] المتصل إلى يحي بن معين قال سمعت علي بن مسهر يقول خرج الأعمش إلى الحج فشيّعه أهل الكوفة وأنا فيهم فلما أتى القادسيّة رأوه مغموما فقالوا في ذلك فقال علي بن مسهر شيّعنا قالوا نعم قال ادعوه لي فدعوني وكان يعرفني بمجالسة أبي حنيفة فقال ارجع إلى المصر وسل أبا حنيفة رحمه الله تعالى أن يكتب لي المناسك فرجعت برسالته فاملأ عليّ ثم أتيت بها الأعمش وبسنده قال ثنا ابو يوسف قال لقينى الأعمش فقال صاحب هذا الّذي يخالف عبد الله بن مسعود قال قلت له فيما يخالفه قال قال عبد الله بيع الامة طلاقها وصاحبك يقول ليس بيع الامة طلاقها فقلت له انت حدثتنا عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم انه لم يجعل بيع الأمة طلاقها فقال الأعمش واين حدثت ذلك قال قلت له أنت حدثتنا عن إبراهيم عن الاسود عن عائشة بنت الصديق أنّ النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم خيّر بريرة فقال أبو يوسف رحمه الله تعالى فلو كان بيع الأمة طلاقها لما كان للتخيير معنى لأنّ عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها اشترتها فلو كان بيعها طلاقها لما خيّرها النبيّ صلّى الله عليه وسلّم فقال الأعمش يا يعقوب هذا في هذا قال نعم. قال محمّد وفي رواية أنّ الأعمش قال إنّ أبا حنيفة يحسن المعرفة بمواضع الفقه الدقيقة وغور غوامض العلوم الخفية رآها أبوحنيفة في ظلمة اماكنها من فسح ضوء سراج قلبه حيث قال عليه الصّلاة والسّلام: **(هو سراج أمتي)** انتهى مختصرا.

وأمّا النوع الخامس من فضائله رواية الكبار عنه

فبسند الخوارزمى إلى الاستاذ أبي محمّد عبد الله بن محمّد بن يعقوب البخاري الحارثي في كتاب الكشف له قال لو لم يستدل على فضل أبي حنيفة إلاّ برواية الكبار عنه كعمرو بن دينار فانه من شيوخ أبي حنيفة وكبار العلماء وقد روى عنه ونظراءه واشباهه كعبد الله بن المبارك ويزيد بن هارون قال محمّد بن اسماعيل يعنى البخاري روى عنه عباد بن العوام وهشيم ووكيع وهمام بن خالد وابو معاوية الضرير وقد روى عنه عبد العزيز بن أبي رواد وعبد المجيد بن عبد العزيز ابن رواد وسفيان بن عيينه وفضيل بن عياض وداود الطائى وابن جريج وعبد الله بن يزيد المقرى روى عنه تسعمائة حديث وسفيان الثوري وابن أبي ليلى وابن شبرمة روى عنه حديثا واحدا ومِسْعَر بن كدام واسمعيل بن أبي خالد وشريك بن عبد الله وحمزة بن حبيب المقرى روى عنه الكثير وعاصم بن أبي النجود إمام القراء وشيخ أبي حنيفة كان يسأله ويأخذ بقوله ويقول جزاك الله يا أبا حنيفة وكان يقول أتيتنا صغيرا وأتيناك كبيرا انتهى مختصرا.

واما النوع السادس من مناقبه أنه تلمّذ عند أربعة آلاف من شيوخ أئمة التّابعين

فبسند الخوارزمي إلى أبي حفص عمر بن الإمام أبي بكر أنّه قال وقعت منازعة بين أصحاب الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمهم الله تعالى وأصحاب الإمام المعظّم الشّافعي رحمهم الله تعالى ففضل كل طائفة صاحبها فقال أبوعبد الله[١] بن أبي حفص الكبير[٢] وهو إمام أئمة الحديث لأصحاب الشّافعي عدوا مشائخ الشّافعي رحمهم الله تعالى كم هم؟ فعدوهم فقالوا إنّهم بلغوا ثمانين شيخا فقال لهم فعدّوا مشائخ أبي حنيفه رحمهم الله تعالى فعدّوهم فقالوا إنّهم بلغوا أربعة آلاف. وبسنده إلى الربيع بن يونس يقول دخل أبوحنيفة رضي الله عنه على أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور[٣] وعنده

(١) أبو عبد الله أبو حفص الصغير محمد بن أحمد توفي سنة ٢٦٤ هـ. [٨٧٨ م.].

(٢) أبو حفص الكبير أحمد البخاري تلميذ محمد الشيباني توفي سنة ٢١٧ هـ. [٨٣٢ م.] في بخارى.

(٣) الخليفة أبو جعفر المنصور توفي سنة ١٥٨ هـ. [٧٧٥ م.].

عيسى بن موسى فقال للمنصور يا أمير المؤمنين هذا عالم الدنيا اليوم فقال له المنصور يا نعمان ممن أخذت العلم فقال عن أصحاب عمر بن الخطاب رضي الله عنهم عنه وعن أصحاب علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عنه وعن أصحاب عبد الله بن مسعود عن عبد الله وعن أصحاب عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس وما كان في وقت ابن عباس على وجه الأرض أعلم منه فقال له المنصور لقد استوثقت لنفسك.

وأمّا النوع السابع من مناقبه أنّه اتّفق له من الأصحاب ما لم يتفق لأحد من بعده

فبسنده إلى قاضي القضاة أبوبكر عتيق بن داود اليماني رحمه الله في ترجيح مذهب أبي حنيفه رحمة الله عليه على سائر المذاهب في كلام طويل فصيح إلى أن قال هو إمام الائمة وسراج الأمّة ضخم الدسيعه السابق إلى تدوين علم الشريعة ثم أيّده الله تعالى بالتوفيق والعصمة فجمع له من الأصحاب والائمة عصمة منه تعالى لهذه الأمّة عالم يجتمع في عصر من الاعصار في الاطراف والاقطار. **منهم** ذوالفقه والدراية أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الانصاري. **ومنهم** العالم الرّبّاني محمّد بن الحسن الشيباني[١]. **ومنهم** ذوالذكاء الباهر زفر بن هذيل التميمي العنبري. **ومنهم** الفاضل النزيهه الحسن بن زياد اللؤلؤى. **ومنهم** الفقيه البصير وكيع بن الجراح[٢]. **ومنهم** الفقيه الكامل عبد الله بن المبارك[٣]. **ومنهم** ازهد الامة داود بن نصير الطائي. **ومنهم** حفص[٤] بن غياث النخعي. **ومنهم** الإمام بن زكريا بن أبي زائده. **ومنهم** الإمام حماد بن أبي حنيفة. **ومنهم** يوسف بن خالد السمتي وعافيه بن يزيد الاودي وحبّان ومندل ابنا علي وعلي بن مسهر والقاسم بن معز واسد بن عمرو البجلى ونوح ابن أبي مريم وغيرهم. قال الخوارزمى فكان رحمه الله تعالى إذا وقعت واقعة شاورهم وناظرهم وحاورهم وسألهم

---

(١) محمد بن حسن الشيباني توفي سنة ١٨٩ هـ. [٨٠٥ م.] في الرّيّ.

(٢) وكيع بن الجراح الكوفي الحنفي توفي سنة ١٩٨ هـ. [٨١٣ م.].

(٣) عبد الله بن المبارك توفي سنة ١٨١ هـ. [٧٩٧ م.].

(٤) أبو عمرو حفص بن غياث قاضي بغداد توفي سنة ١٩٤ هـ. [٨١٠ م.].

فيسمع ما عندهم من الأخبار والآثار ويقول ما عنده ويناظرهم شهرا أو اكثر حتى يستقر احد الأقوال فيثبته ابويوسف رحمه الله تعالى حتى اثبت الأصول على هذا المنهاج شورى لا أنّه تفرّد بذلك كغيره من الائمة. والدليل على ذلك ما أخبرني فلان عن فلان (وساق السند) قال كنا عند وكيع ابن الجراح يوما فقال رجل أخطأ أبوحنيفة فقال وكيع وكيف يقدر أبو حنيفة أن يخطئ ومعه مثل أبي يوسف وزفر ومحمّد في قياسهم واجتهادهم ومثل يحيى بن زكريا ابن أبي زائده وحفص بن غياث وحبان ومندل ابنا علي في حفظهم للحديث ومعرفتهم به والقاسم بن معن يعنى ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود في معرفته باللغة العربيّة وداود[١] بن نصير الطائى وفضيل[٢] بن عياض في زهدهما وورعهما من كان أصحابه هؤلاء وجلساؤه لم يكن ليخطئ لأنّه إن أخطأ ردّوه إلى الحق. ثم قال وكيع والّذي يقول مثل هذا كالانعام بل هم أضلّ فمن زعم أنّ الحق فيمن خالف أبا حنيفة أقول له ما قال الفرزدق لجرير:

اولئك آبائي فجئني بمثلهم * اذا جمعتنا يا جرير المجامع

واما النوع الثامن من فضائله التي لم يشاركه فيها من بعده

أنّه اول من دوّن علم الشريعة ورتّبه أبوابا

ثم تابعه مالك بن انس رحمه الله تعالى في ترتيب الموطإ لم يسبق أبا حنيفة أحد لأنّ الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين لهم بإحسان لم يضعوا في علم الشريعة أبوابا مبوّبةً ولا كتبا مرتّبة وإنّما كانوا يعتمدون على قوة حفظهم فلما رأى أبوحنيفة العلم منتشرا خاف عليه من الخلفاء السوء أن يضيّعوه على ما قال عليه الصّلاة والسّلام (**إنَّ اللهَ لاَ يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنْ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسًا جُهَّالاً فَسُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا**) فلذلك دوّنه أبوحنيفة فجعله ابوابا وكتبا فبدأ بالطهارة ثم بالصلاة ثم بالصوم ثم سائر العبادات

---

(١) داود الطائي توفي سنة ١٦٥ هـ. [٧٨٢ م.].

(٢) فضيل بن عياض توفي سنة ١٨٧ هـ. [٨٠٣ م.].

ثم المعاملات وهو أوّل من وضع كتاب الشروط وقد قيل بلغت مسائل أبي حنيفة خمسمائة ألف مسألة وكتبه وكتب أصحابه تدل على ذلك مع تضمن مذهبه من المسائل الغامضة المشتملة على دقائق النحو والحساب ما يتعب في استخراجها العلماء بالعربيه والجبر والمقابلة وفنون الحساب وهو أوّل من استنبط حكم الأحكام وأسّس قواعد الاجتهاد على سبيل الأحكام والدليل عليه ما قال الإمام الشّافعي رحمه الله تعالى الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه. وبسنده إلى يحيى بن معين يقول سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول لا نكذب على الله تعالى ما سمعنا بأحسن من رأي أبي حنيفة وقد أخذنا بأكثر أقواله انتهى مختصرا.

واما النوع التاسع في مناقبه أنّه رحمه الله تعالى كان يتعيّش بكسبه الحلال

ويفضل على جماعة المشائخ ولم يقبل الجوائز والعطايا والدليل على ذلك ما اخبرني فلان عن فلان (وساق السند) إلى مِسْعَر[١] بن كدام قال كان أبوحنيفة كلما اشترى شيئا لعياله انفق على شيوخ العلماء مثله واذا اكتسى ثوبا فعل ذلك وبسنده إلى شقيق[٢] بن إبراهيم البلخي قال كنت مع أبي حنيفة في طريق يعود مريضا فرآه رجل من بعيد فاختبأ منه وأخد في طريق آخر فلما علم أنّ أبا حنيفة بصره خجل ووقف فقال له أبوحنيفة لم عدلتَ عن الطريق فقال لك عليّ عشرة آلاف درهم وقد طال الوقت وامتدّ ولم أقدر أن أؤدّي فقال له أبوحنيفة سبحان الله بلغ الامر كل هذا وقد وهبته لك كله واجعلني في حل مما دخل في قلبك حين رأيتني قال شقيق فعرفت أنّه زاهد حقيقي.

---

(١) مِسْعَر بن كدام الكوفي توفي سنة ١٥٥ هـ. [٧٧٢ م.].

(٢) شقيق بن إبراهيم البلخي توفي سنة ١٧٤ هـ. [٧٩٠ م.].

واما النوع العاشر من مناقبه التي لم يشاركه فيها أحد من بعده أنّه مات مظلوما ومحبوسا ومسموما

والدّليل على ذلك ما أنبأني فلان عن فلان (وساق السند) عن عبد الوهاب قال بعث المنصور إلى أبي حنيفة وسفيان الثوري وشريك[١] بن عبد الله فادخلوا عليه فقال لهم لم ادعكم إلاّ لخير وكتب قبل ذلك ثلاثة عهود فقال لسفيان هذا عهدك على قضاء البصرة فخذه وألحق بها وقال لشريك هذا عهدك على قضاء الكوفة فخذه وألحق بها وقال لأبي حنيفة هذا عهدك على مدينتي هذه. ثم قال لحاجبه وجّه معهم أو كما قال فمن ابى فاضربه مائة سوط. فأمّا شريك فأخذ عهده ومضى. وأمّا سفيان فأخذ عهده وتركه في المنزل وهرب إلى اليمن. وأمّا أبوحنيفة فلم يقبل العهد فضرب مائة سوط وحبس فمات بالحبس. وقد اتفق العلماء على أنّه ضرب على القضاء فلم يقبل ومات في الحبس ثم اختلفوا فقال بعضهم مات من الضرب وقال بعضهم سقى السم وذكر بعضهم أشياء آخر والله أعلم بالحقيقة.

فإن قيل قد ذكر ابوبكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب[٢] في تأريخ بغداد من المطاعن في أبي حنيفة ما يعارض ما ذكرت من مناقبه.

فالجواب عنه من وجوه خمسة أربعة من حيث الإجمال والخامس من حيث التفصيل. قال مؤلف الرسالة عفا الله عنه قد اطنب المصنف اعني الخوارزمي وأجاب فأحسن وأجاد لكني تركت نقله لأنّ هذه العجالة لا تحتمل ذكره ومن أراد الاطلاع عليه فعليه بالمسند الكبير له إلاّ أني أحببت ذكر بعض استنباطاته رحمه الله تعالى من الجواب الخامس قال فمنها ما شنع هو وغيره على أبي حنيفة رضي الله عنه أنّه لا يعمل بالخبر وإنّما يعمل بالرأى وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن شم رائحته

---

(١) القاضي شريك النخعي مات سنة ١٧٧ هـ. [٨٩٣ م.].

(٢) الخطيب البغدادي أحمد الشّافعي توفي سنة ٤٦٣ هـ. [٧٩٣ م.].

وأنصف اعترف أنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى أعمل الناس بالاخبار واتّباع الآثار والدليل على بطلان ما قاله من وجوه ثلاثة:

أحدها أنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى يرى المراسيل حجة ويقدّمها على القياس خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **والثاني** أنّ أنواع القياس أربعة: **أحدها** القياس المؤثر وهو الّذي يكون بين الاصل والفرع معنى مشترك مؤثر. **والثاني** القياس المناسب وهو أن يكون بين الأصل والفرع معنى مناسب. **والثالث** قياس الشبهة وهو أن يكون بين الأصل والفرع مشابهة صورة الأحكام الشرعية. **والرابع** قياس الطرد وهو أن يكون بين الأصل والفرع معنى مطرد وأبوحنيفة وأصحابه رحمهم الله تعالى قالوا بأنّ قياس الشبهة والاخالة باطل واختلف أصحابه في قياس الطرد فأنكره بعضهم وقال ابوزيد الكبير بأن قياس المؤثر حجة والباقي ليس بحجة. وقال الشّافعي رحمه الله تعالى بأنّ الأنواع الأربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبهة كثيرا ومن ذلك قولهم الخل مائع لاسى القنطرة على حبسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وإن لم يكن ذلك مؤثرا فجمع الشّافعي بين الخلّ والدّهن لمشابهتهما في الصورة وأبوحنيفة رحمه الله تعالى جمع بين الخلّ والماء في المعنى المؤثر في إزالة النجاسة من الترقيق بالمجاورة والشيوع بالدلك والتقاطر والزوال بالعصر ولذلك أمثلة كثيرة. ثم العجب إن أبا حنيفة رضي الله عنه لا يستعمل إلاّ نوعا أو نوعين من القياس والشّافعي رحمه الله تعالى يستعمل الأنواع الأربعة ويراها حجة ويقول الخطيب وأمثاله بأنّ أبا حنيفة كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا لغلبة الهوى وقلة الوقوف على الفقه فمن عرف مأخذ أبي حنيفة رحمه الله تعالى وأصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل إنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى قال القهقهة في الصلاة ناقضة لحديث الاعمى الّذي وقع في البركة فضحك بعض القوم قهقهة فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**ألا من قهقه منكم فليعد الوضوء والصلاة**) وهذا الحديث وإن كان ضعيفا فقد مال به أبوحنيفة وترك قياس القهقهة في الصلاة على غير الصلاة خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى فإنّه أخذ بالقياس وقال

أبوحنيفة بجواز الوضوء بنبيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الجن وإن كان ضعيفا فقد أخذ به أبوحنيفة وترك به قياس النبيذ على سائر الاشربة خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى فإنّه أخذ بالقياس فعلم أنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى يقدم الأحاديث الضعيفة على القياس ولكن رأى الخطيب وأمثاله أنّه ترك أبوحنيفة العمل ببعض الأحاديث التي أخذها الشّافعي رحمه الله تعالى وظنّ أنّه تركها بالقياس ولم يعلموا أنّه إنما تركها لأحاديث أصحّ منها.

فمنها قوله عليه السّلام: (**إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا**) تركه أبوحنيفه لأنّه ليس في الصحيحين ولأنّ القلة اسم مشترك واسناده مضطرب وأخذ بالحديث الّذي اتفق عليه الشيخان البخاري ومسلم وهو قوله عليه السّلام: (**لا يبولنّ أحدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه**) ولفظ مسلم (**ثم يغتسل منه**). **ومنها** حديث أم هانئ أنها كرهت أن يتوضّأ بالماء الّذي يبل فيه شيء تركه أبوحنيفة لأنّ أم هانئ روت عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم حديثا يخالف هذا والحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه وهو حديث أم عطية قالت توفيت إحدى بنات رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فقال: (**اغسليها بسدر اجعلي في الأخيرة كافورا**) فلهذا الحديث الصحيح قال أبوحنيفه رضي الله عنه بأنّ اسم الماء المطلق إذا زال باختلاط شيء طاهر كالسدر والكافور والأشنان والصابون والزعفران يجوز الوضوء به خلافا للشّافعي. **ومنها** أحاديث وردت في عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس شيء منها في الصحاح تركوا العمل بهذا للحديث الصحيح الّذي ذكره الترمذى في جامعه وهو حديث ميمونة قالت اجتنبت أنا ورسول الله صلّى الله عليه وسلّم فاغتسلت في جفنة ففضلت فضلة فجاء رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ليغتسل منها قلت إني اغتسلت منها قال: (**إنّ الماء ليس عليها جنابة ولا ينجسه شيء**) فاغتسل منه قال أبوعيسى الترمذي رحمه الله تعالى هذا حديث حسن صحيح فلهذا قال أبوحنيفة رحمه الله تعالى يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض أصحاب الحديث. **ومنها** الأحاديث العامة التي وردت في نجاسة الماء بموت الحيوان

تركها أبوحنيفة في موت ما ليس له دم سائل كالبق والذباب والزنابير والعقارب للحديث الخاص الّذي أخرجه البخاري في صحيحه أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال: (**إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فإنّ في أحد جناحيه شفاء وفي الآخر داء**). **ومنها** العمومات التي وردت في الميتة تركها أبوحنيفة رحمه الله تعالى في جواز دباغ جلدها خاصة للحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه وهو حديث ابن عباس قال مرّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بشاة ميتة فقال: (**ألا استنفعتم بها**) فقالوا يا رسول الله إنّها ميتة فقال: (**إنّما حرّم أكلها**) فلهذا قال يطهّر جلدها بالدباغ خلافا للجماعة. **ومنها** هذه العمومات الواردة في الميتة أيضا تركها أبوحنيفة رحمه الله تعالى بهذا الحديث الصحيح وهو قوله: (**إنّما حرّم أكلها**) فقال رحمه الله تعالى إنّ شعر الميتة وعظمها وقرنها وصوفها طاهر خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** أحاديث وردت في عدم وجوب غسل المنيّ وجواز القرص والفرك ظنوا أنّ أبا حنيفة تركها حيث قال بنجاسة المنيّ ولم يتركها بل عمل بها فقال يجزى الفرك في اليابس ويجب غسل الرطب للحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه وهو حديث عطاءِ بن يسار قال اخبرتني عائشة رضي الله عنها أنّها كانت تغسل المنيّ عن ثوب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فيخرج ويصلي وأنا أنظر إلى البقع في ثوبه من اثر الغسل فلهذا قال إنّه نجس خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** حديث ابن عمر رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم على حاجة مستقبل القبلة مستدبر الشام فظنوا أنّ أبا حنيفة ترك العمل به بل قال أبوحنيفة رحمه الله تعالى يحتمل أنّه كان قاعدا ليقضي حاجته فلما ابتدأ في قضائها استدبر القبلة جمعًا بينه وبين الحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه وهو حديث أبي ايوب[١] أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم قال: (**لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا او غربوا**) فلهذا الحديث قال رحمه الله تعالى لا يجوز استقبال القبلة في قضاء

---

(١) خالد بن زيد أبو أيوب الأنصاري أُستشهد سنة ٥٠ هـ. [٦٧٠ م.] في القسطنطينية (اسطنبول)

الحاجة في الصحارى والبنيان خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى وبعض أصحاب الحديث. **ومنها** الأحاديث التي وردت أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم توضّأ ثلاثا ثلاثا فظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل بها حيث لم ير تكرار المسح مستحبا وأبوحنيفه رحمه الله تعالى قال الوضوء هو الغسل فيستحب فيه التكرار وأمّا المسح فليس بوضوء ولا يستحب فيه التكرار للحديث الّذي رواه الترمذي في حديث علي رضي الله عنه أنّه حكى وضوء رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وذكر فيه أنّه مسح برأسه مرة ثم قال هذا حديث حسن صحيح. **ومنها** الأحاديث التي وردت في تعجيل المغرب وكراهة تأخيرها وظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل بها حيث قال للمغرب وقتان كسائر الصلوات وأبوحنيفة يقول يكره تأخيرها لهذه الأحاديث ولا يدل كراهة التأخير على أنّه ليس له وقت جواز الأداء كتأخير العصر إلى وقت إصفرار الشمس فيجوز المغرب لو أداه قبل غيبوبة الشفق للحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال: (**إذا قدم العشاء فابدؤا به قبل أن تصلّوا صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشائكم**) فلهذا قال بالجواز خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى ومنها الأحاديث التي وردت في اداء الصلاة لمواقيتها وفي أوّل الوقت فظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بأنّ الاسفار أفضل وإنّما جمع أبوحنيفة بينهما لاحتمالها وبين الحديث الصريح الّذي رواه الترمذي عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال: (**اصبحوا بالصبح فإنّه أعظم للأجر**) قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح فلهذا قال يستحب الاسفار جمعا بينه وبين الحديث الآخر الصحيح (**أفضل الأعمال اداء الصلاة لوقتها**) فان آخر الوقت أيضا وقتها وأمّا قوله أوّل الوقت رضوان الله وآخره عفو الله فهو من الموضوعات أشار إليه ابن الجوزي[١] في كتاب التحقيق ولم يصرح بكونه موضوعا وقد صرح به غيره. **ومنها** الأحاديث التي وردت أنّ صلاة الوسطى صلاة الفجر فظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل بها حيث قال الوسطى صلاة العصر وإنّما قال أبوحنيفة بموجب الحديث

---

(١) ابن الجوزي عبد الرحمن مات سنة ٥٩٧ هـ. [١٢٠١ م.] في بغداد.

الصحيح الّذي أخرجه الشيخان عن علي رضي الله تعالى عنه عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال يوم الأحزاب: (**ملأ الله قلوبهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر حتى غابت الشمس**) فلهذا قال الوسطى صلاة العصر خلافا للشّافعي فإنّه قال الفجر. **ومنها** الأحاديث التي وردت في الجهر بالتسمية ظنوا أنّ أبا حنيفة خالفها بالقياس وإنّما لم يعمل بها لأنّها لم تصح عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في ذلك فأمّا عن بعض الصحابة فقد صح منه شيء ولم يصح الباقي والعجب كل العجب من علي بن عمر الدارقطني[١] حيث صنف كتابا في الجهر بالتسمية تعصبا واورد فيه أحاديث موضوعة فأنكر عليه ذلك المحدثون ورموه عن قوس واحدة فلما قدم مصر قال له بعض المالكية أناشدك الله الّذي لا اله إلاّ هو هل صحّ عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم حديث في الجهر بالتسمية فقال لا فلهذا لم يعمل بها أبوحنيفة وإنّما عمل بالحديث الصحيح الّذي أخرجه الشيخان عن انس بن مالك قال صليت خلف رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وخلف أبي بكر وعمر وعثمان وكانوا لا يجهرون ببسم الله الرّحمن الرّحيم وفي لفظ فكانوا لا يستفتحون القراءة ببسم الله الرّحمن الرّحيم فلهذا قال رحمه الله تعالى لا يجهر خلافا للشّافعي. **ومنها** الأحاديث التي وردت في الفاتحة نحو قوله عليه السّلام: (**لا صلاة إلاّ بفاتحة الكتاب**) وقوله (**كل صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج غير تمام**) ظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بأنّ الصلاة بدون قراءة فاتحة الكتاب صحيحة إذا قرأ غيرها ولم يعلموا أنّه إنّما عمل بها أبوحنيفة وإنّما جمع بين الكل أبوحنيفة لأنّه قال الصلاة بغير فاتحة الكتاب خداج ناقصة غير تامة فإن كان تركها عمدا فهو عاص وصلاته ناقصة غير تامة وإن كان تركها ناسيا يجبر بسجود السهو وقال لا صلاة كاملة فاضلة إلاّ بفاتحة الكتاب لكن لا يبطله بترك الفاتحة للحديث الصحيح الّذي تلقّته الأمّة بالقبول واتّفق الشيخان على إخراجه أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم علم المسئ للصلاة فرائضها كلها فقال

---

(١) الدارقطني علي بن عمر توفي سنة ٣٨٥ هـ. [٩٩٥ م.].

(**كبّر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن**) والعمل به واجب لأنّه موافق لكتاب الله تعالى حيث قال: (**فَاقْرَؤا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ** * المزمل: ٢٠) فلهذا قال لا تبطل الصلاة بتركها خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** تشهد ابن عباس رضي الله تعالى عنه ظنوا أنّ أبا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا أنّ أبا حنيفة إنّما أخذ بتشهد ابن مسعود رضي الله عنه فإنّه أصحّ ما نقل قال أبوعيسى الترمذي أصحّ حديث روي عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم في التشهد حديث ابن مسعود ثم قال الترمذي وعليه اكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين. **ومنها** قوله عليه السّلام: (**إذا شكّ أحدكم في صلاته فليبن على اليقين**) ظنوا أنّ أبا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا أنّ أبا حنيفة عمل به فيما إذا لم يكن له غالب ظن وإذا كان له غالب ظن يتحرى الصواب عملا بالحديث الصحيح الّذي أخرجه الشيخان في صحيحهما عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم (**إذا شكّ أحدكم في صلاته فليتحر الصواب**) خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** الأحاديث التي وردت في القنوت في صلاة الفجر ظنوا أنّ أبا حنيفه تركها برأيه ولم يعلموا أنّ أبا حنيفة علم أنّها منسوخة والدّليل عليه ما أخرجه الشيخان في الصحيحين عن أنس بن مالك قال قنت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في الفجر شهرا يدعوا على أحياءِ من العرب ثم تركه. **ومنها** العمومات الواردة في صلاة الجنازة ظنوا أنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى خالفها برأيه حيث كره صلاة الجنازة في الأوقات المكروهة الثلاثة وإنّما خصصها أبوحنيفة بالحديث الصحيح الخاص الّذي أخرجه مسلم في صحيحه عن عقبة بن عامر ثلاث ساعات كان ينهانا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أن نصلي فيهن وأن نقبر فيهن موتانا. **ومنها** قوله عليه السّلام: (**عفوت عن أمتي عن صدقة الخيل والرقيق**) ظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل به بل عمل برأيه وإنّما أخذ أبوحنيفة بالحديث الصحيح الّذي أخرجه الشيخان البخاري ومسلم أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ذكر الخيل فقال: (**ورجل ربطها تعففا ثم لم ينس حق الله تعالى في رقابها ولا ظهورها فهى له ستر**) فلذا قال في الخيل زكوة خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** قوله عليه السّلام: (**أفطر الحاجم**

والمحجوم) ظنوا أنّ أبا حنيفة ترك العمل به برأيه ولم يعلموا أنّ أبا حنيفة علم معناه وتأويله فعمل بمعناه والحجامة لا تفطر للحديث الصحيح الّذي أخرجه الترمذي عن ابن عباس أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم احتجم وهو صائم قال الترمذي هذا حديث صحيح. **ومنها** الحديث الّذي اورده مسلم أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم افرد الحج ظنوا أنّ أبا حنيفة تركه برأيه حيث قال القرآن أفضل وإنّما رجّح أبوحنيفة الحديث الصحيح الّذي أخرجه الشيخان في الصحيحين عن أنس قال سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول: **(لبيك بحجة وعمرة)**. **ومنها** قوله عليه السّلام: **(لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب)** انفرد مسلم بإخراجه ظنوا أنّ أبا حنيفة ترك العمل به بالقياس وإنّما عمل أبوحنيفة رحمه الله تعالى بالحديث الّذي اتفقا على صحته وأخرجاه في صحيحيهما من حديث ابن عباس أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم تزوّج ميمونة وهو محرم. **ومنها** قوله عليه السّلام **(الشفعة فيما لم يقسم)** ظنوا أنّ أبا حنيفة تركه بالقياس وإنّما أخذ أبوحنيفة بالحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه وهو قوله عليه الصّلاة والسّلام: **(الجار أحقّ بصَقَبِه)**. **ومنها** العمومات الواردة في الحث على نوافل العبادات ظنوا أنّ أبا حنيفة تركها بالقياس حيث قال الاشتغال بالنكاح أفضل وإنّما أخذ أبوحنيفة بالحديث الصحيح: **(ولكني أصوم وأفطر وأتزوج النّساء فمن رغب عن سنتي فليس مني)**. **ومنها** العمومات الواردة في اشتراط الولي في النكاح نحو قوله عليه السّلام: **(لا نكاح إلاّ بولي)** ظنوا أنّ أبا حنيفة ترك العمل بها بالقياس حيث قال بأنّه يصح النكاح بغير ولي في البالغة وإنّما عمل أبوحنيفة بالحديث الصحيح الخاص الّذي أخرجه الترمذي في جامعه أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم قال: **(الأيّم أحق بنفسها من وليّها والبكر تُسْتَأْذَن في نفسها واذنها صماتها)** وبالحديث الصحيح الّذي رواه البخاري أنّ خنساء زوَّجَها أبوها وهي كارهة وكانت ثيبة فردّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم نكاحها فلهذا قال أبوحنيفة الايّم أحق بنفسها من وليّها والبكر تستأذن خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** العمومات الدالة على اشتراط التسمية [المهر] في النكاح ظنوا أنّ أبا حنيفة ترك العمل بها بالقياس وإنّما عمل

أبوحنيفة بالحديث الصحيح الّذي رواه الترمذي في جامعه أن امرأة أتت عبد الله بن مسعود وقد تزوّجها رجل ومات عنها ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها فقال عبد الله أرى لها مثل صداق نسائها ولها الميراث وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الأشجعي أنّ النّبي صلّى الله عليه وسلّم قضى في تزويج بنت واشق الاشجعية مثل ما قضى به عبد الله قال الترمذي هذا حديث صحيح. فلهذا قال أبوحنيفة رحمه الله تعالى يصح النكاح خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. **ومنها** العمومات الواردة في إباحة الطلاق ظنوا أنّ أبا حنيفة رحمة الله عليه تركها بالقياس حيث قال بجهة إرسال الثلاث وإنّما اعتمد أبوحنيفة رحمه الله تعالى بالحديث الصحيح الّذي اتفق الشيخان على إخراجه وهو حديث ابن عمر أنّه طلق امرأته في حال الحيض فسأل عمر النّبي صلّى الله عليه وسلّم عن ذلك فقال: (**مُرْهُ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهُرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمَسَّ فَتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللهُ أَنْ تُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ**). **ومنها** جريان القصاص في كسر السن خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى ظنوا أنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى قال بالقياس وإنّما اعتمد أبوحنيفة بالحديث الصحيح الّذي أخرجه البخاري في صحيحه وهو حديث انس أن الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت سنها فعرضوا عليهم الارش فأبوا فأعرضوا عليهم العفو فأبوا فأتوا النّبي صلّى الله عليه وسلّم فأمرهم بالقصاص الحديث بطوله. **ومنها** العمومات الواردة بقتل المشركين ظنوا أنّ أبا حنيفة ما عمل بها بل بالقياس حيث قال لا يقتل المرأة ولا الشيخ الفاني ولا الرهبان ولا العميان خلافا للشّافعي رحمه الله تعالى. وإنّما اعتمد أبوحنيفة بالحديث الصحيح الّذي رواه الترمذي في جامعه أنّ امرأة وجدت مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فأنكر رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قتل النساء والصبيان قال الترمذي هذا حديث صحيح.

ومنها العمومات الواردة في إباحة صيد الكلب ظنوا أنّ أبا حنيفة لم يعمل بها بل بالقياس حيث قال بأنّه لا يؤكل صيد الكلب إذا اكل منه خلافا للشّافعي رحمه الله

تعالى في أحد قوليه. وإنّما اعتمد أبوحنيفة رحمه الله تعالى بالحديث الصحيح الّذي أخرجه الشيخان أنّ عدي بن حاتم سأل رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فقال (**إذا أرسلت كلبك المعلّم فقتل فكل وإذا أكل فلا تأكل فإنّما أمسك على نفسه**). **ومنها** الرد على ذوي السّهام إلاّ على الزّوج والزّوجة وعند الشّافعي رحمه الله تعالى يوضع في بيت المال ظنوا أنّ أبا حنيفة رحمه الله تعالى قال ذلك بالقياس وإنّما اعتمد أبوحنيفة رحمه الله تعالى بالحديث الصحيح الّذي أخرجه البخاري ومسلم وهو حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قضى في جنين امرأة من بني لحيان سقط ميتا بغرة عبد أو أمة ثم إنّ المرأة الّتي قُضِي عليها بغرّة تُوُفِّيَت فقضى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**أنّ ميراثها لبنيها وزوجها وأنّ عقلها على عصبتها**) وأحاديث آخر أخرجه مسلم في صحيحه فعلم بهذا كلّه أنّ الّذي قاله الخطيب وغيره أنّ أبا حنيفة كان يعمل بالقياس والرأي دون الاخبار بهت وافتراء وهو وأصحابه برآء وإنّما يعملون بالقياس عند عدم الحديث وكذلك جميع المجتهدين رضوان الله عليهم أجمعين. انتهى ما قاله الخوارزمي رحمه الله تعالى.

مؤلف گويد عفا الله عنه اگر چه در اين اصل رابع سخن بطول كشيد اما براى برادران أحناف از فوائد خالى نيست كه اكثركم علمان أهل حديث غير مقلدين همين وظيفه ورد زبان دارند كه إمام أبوحنيفه رحمه الله تعالى قياس ورأى خودرا بر حديث مقدم ميكند معاذ الله من ذلك كه إمام أبوحنيفه رحمه الله تعالى قياس خودرا بر قول صحابى هم مقدم نميكند چنانچه مشهور است كه خليفه منصور بطرف إمام اعظم رحمه الله تعالى نوشت كه من شنيده ام كه تو قياس خود بر حديث مقدم ميكنى إمام در جواب نوشت ليس الامر كما بلغك يا أمير المؤمنين إنّما أعمل أوّلا بكتاب الله ثم بسنة رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ثم اقضية أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ثم اقضية بقية الصحابة رضي الله عنهم ثم اقيس بعد ذلك وبأين سخن محض از تعصب وتحسد به نسبت إمام اعظم رضي الله عنه نزد جهلا حجت ميگيرند وبعض مواضع است كه فكر

آنها بغور مأخذ حضرت إمام نميرسد وبدقايق استنباطات خداداد او رحمه الله تعالى نميتوانند رسيد زيرا كه انتهاء عروج اين جماعة تا صحاح سته است وزمانه أصحاب صحاح ستّه بعد از زمانهء حضرت إمام اعظم است رحمه الله تعالى بقدر صد سال زياده وكم پس اگر كدام حديثى در زمانهء أصحاب صحاح ضعيف باشد ازان لازم نمى آيد كه همان حديث در زمانهء إمام اعظم هم ضعيف باشد بجهة احتمال آنكه طريان ضعف در آن حديث از سبب رواة متأخرين باشد چنانچه همين مضمون از فرمودهء حضرت شيخ عبد الحق محدّث دهلوى[١] در كتاب فتح المنان سابق ذكر يافت وشيخ عبد الحق اول كسى است كه پايهء علم حديث در هند بنا نهاد ومحدثين مقلّدين وغير مقلّدين هند جمله شاگردان شيخ مذكور اند وحق هم همين است كه بعد خير القرون خلط وملط در آراى عالم بعموم پيدا شد وزمانهء رنگ ديگر گرفت اگر رنگ ديگر نميگرفت تخصيص خير القرون از زبان مبارك رسول أمين مأمون براى چه بود.

خاتمه

در أوّل رساله تحرير يافته كه وهابيان دو فرقه اند وهابى حقيقى كه خودرا أهل حديث ميگويند ومقلّدين مذاهب را مشركين وكفّار ومباح المال والدم ميدانند چون نجديان وبعض أفراد وهابيان هندو بنام حضرت إمام أبوحنيفه رحمة الله عليه سخت توهين وطعن ولعن در كتب خود مى نويسند چون ابوالقاسم بنارسى نومُسلم كه كتابى مسمى به الجرح على أبي حنيفة تأليف كرده است در آن مينويسد كه او يعنى أبوحنيفه قرآن وحديث نخوانده بود واو علم تاريخ وتفسير مطلقا نميدانست واو مانند شيخ چلى خيالات داشت واز او يك حجام بهتر است وفقه او فقه بى علمى است واو در علم حديث بالكل نادان بود كه يك حديث هم باو نرسيده واو ضعيف وتمامى استادان وشاگردان او ضعيف واو مرجيه وجهميه زنديق بود ومرجيه از إسلام خارج اند لهذا حنفيان هم از إسلام خارج اند واو بنياد شرك قائم كرد لهذا او مشرك

(١) الشيخ عبد الحق محدّث الدّهلوي توفي سنة ١٠٥٢ هـ. [١٦٤٢ م.].

شد وطريقهء او خلاف صريح قرآن است واو نه مجتهد بود ونه در او شروط اجتهاد موجود بودند واو قرن الشيطان است واو باغى است واز او هيچكس در مسلمانان زياده رذيل ومنحوس نگذشته. اباطيل وهابيه نقل از الجرح على أبي حنيفة طبع سعيد المطابع بنارس سنه ١٣٣٠ وچون عبد الجليل سامردى كه كتابى بنام بُوى غسلين در سنه ١٣١٩ طبع كرده ودران هم داد گستاخى داده است وباز ديگر مقتدايان متقدمين آنها چون ابن تيميه وابن قيم وابن عبد الهادي[١] ومقتدايان متأخرين اينها چون قاضى شوكانى يمنى ومولوى اسمعيل دهلوى وصديق حسن خان بهوپالى وغيرهم اين جمله به نسبت فقه إمام أبوحنيفه چيزها نوشته كه ذكر آنها نهايت تطويل طلب است خير آنها دانند عقائد وأعمال شان دانند بحكم آيهء كريمه: (**اَفَرَاَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهُ هَوَاهُ وَاَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلٰى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلٰى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ** * الجاثية: ٢٣) كيست كه گمراه او تعالى راه براه راست آرد أمّا سؤال در اينجا از فرقهء ثانيهء وهابيه كه خودهارا در لباس حنفيّت پوشانيده عوام وكم علمانرا از راه مى برند ايشانرا پرسيم كه راست بگويند كه آيا شمايان عقائد أعمال طائفه أُولى را نيك ومستحسن ميدانيد يا قبيح وناجائز اگر نيك ومستحسن دانيد پس بحكم حديث: (**المرء مع من أحبّ**) شما نيز جزء لا ينفك آنها مى باشيد ودعوى حنفيّت شمايان بنفاق است پس آيات منافقين كفار كه در أوّل رساله تحرير يافته است بر شمايان هُو بهُوراست وصادق مى آيند. واگر عقائد وأعمال وأقوال آنهارا قبيح وناروا ميدانيد پس قسم به ذات پروردگار شمايانرا داده مى شود راست بگويند كه كدام فردى از افراد شمايان كدام كتابى كدام رساله كدام تحريرى در ترديد آنها نوشته است يا نه اگر نوشته است نامش چيست ومصنفش كيست واگر نه نوشته است غيرت اسلامى وحميّت ايمانى شمايان چه مقدارست از جماعة اولى كه مقلدين را خطابهاى شرك وكفر وغيره ميدهند.

---

(١) ابن عبد الهادي محمّد ابن قدامه مات سنة ٧٤٤ هـ. [١٣٤٣ م.] في الشام.

سؤال است كه شمايان در أعمال وعقائد پيروى مقتدايان خود چون قاضى شوكانى ومولوى اسمعيل دهلوى وصديق حسن خان بهوپالى مى كنيد يا نه اگر ميكنيد شمايان هم مقلدين ثابت گشتيد فرق ما وشما اينست كه مايان مقلدين إمام أبوحنيفه وشمايان مقلدين شوكانى وغيره ونسبتى كه از شرك وكفر وبدعت بجماعة مقلدين مذاهب ميكنيد بر شمايان هم راست مى آيد واگر پيروى آنها نميكنيد پس چنانچه الجرح على أبي حنيفه وغيره مينويسد كدام جرحى هم بر آنها نوشته ايد يا نه اگر نوشته ايد كدام است واگر نه باعثش چيست واگر گويند كه مايان پيروى أحاديث رسول أكرم صلّى الله عليه وسلّم ميكنيم پس در اينجا سؤال اينست كه آيا شمايان را صحبت خير البشر عليه الصّلاة والسّلام حاصل شده است وبگوش خود از حضور أقدس أو صلّى الله عليه وسلّم أحاديث شنيده ايد يا نه اگر شق اوّل است ثابت كنيد صحبت خودرا واگر شق ثانى است پس شمايان را أحاديث مباركه كه رسانيد اگر گويند كه أحاديث مايانرا مصنفين كتب أحاديث چون صحاح سته وغيرهم رسانيدند پس سؤال اينست كه أصحاب صحاح وغيرهم از راويانى كه نقلى أحاديث ميكنند معتمدين وموثقين بودند يا اگر موثقين نبودند بر قول وروايت آنها عمل كردن خطا است واگر موثقين بودند بكدام دليل.

اگر گويند بدليل آنكه بزرگان دين چون إمام بخارى وإمام مسلم وأبوعيسى ترمذى ويحيى بن معين[١] وحاكم[٢] وابن جوزى وإمام سيوطى وغيره هم آنهارا معتمدين وموثقين نوشته اند.

گويم الحمد لله چشم ما روشن دل ما شاد كه اين عين تقليد شخصى است كه معناى تقليد قبول كرد آن قول شخصى است بلا طلب دليل أمّا افسوس كه براى شمايان آفتى ديگر پيدا كرده وتراشيدهء خود شمايان پيش مى آيد كه تقليد شخصى

---

(١) يحيى بن معين توفي سنة ٢٣٢ هـ. [٨٤٦ م.] في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصّلاة والسّلام.

(٢) الحاكم محمد النيشاپوري توفي سنة ٤٠٥ هـ. [١٠١٤ م.].

كفر وشرك وبدعت است آنرا علاج چيست در اينوقت ختم رساله بر ذكر أحاديث ثلاثه ميكنم بگوش هوش بشنو: حديث أوّل حديث افتراق الامة است در صحيح ترمذى بروايت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم (**ليأتينّ على أمّتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النّعل بالنّعل حتى إن كان منهم من أتى أمّه علانية لكان في أمّتي من يصنع ذلك. وإنّ بني إسرائيل تفرّقت على ثنتين وسبعين ملة وتفترق أمّتي على ثلاث وسبعين ملّة كلّهم في النار إلاّ أمّة واحدة**) قالوا من هى يا رسول الله قال: (**ما أنا عليه وأصحابي**). وفي رواية أحمد وأبي داود[١] عن معاوية: (**ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وإنّه سيخرج في أمّتي أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلاّ دخله**) اين حديث شريف جنگ هفتاد ودو ملت را صلح نهاد رسول مقبول آية كريمهء: (**وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى * اِنْ هُوَ اِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى ***‌ النجم: ٣-٤) زينت بخش كلام مبارك اوست فرموده است كه أمت من چون بنى اسرائيل بر هفتاد سه ملة متفرق خواهند شد ازان جمله هفتاد ودو فرقه بآتش دوزخ بروند مگر يكى أصحاب عرض كردند كه اى پيغامبر خدا آن كدام فرقه خواهد بود كه ناجيه باشد فرمود آنانكه بروند بران راهى كه من وأصحاب من بر آن راهيم.

سؤال: آيا اين هفتاد ودو فرقه در أمت دعوتند يا در أمت إجابت.

گويم كه در أمت إجابت است كه در حديث لفظ أمتى مكرر آمده است وملل زائغه كه أهل قبله نيستند آنهارا أمّة آنحضرة گفته نمى شود وعلماء علم كلام هفتاد ودو فرقه را در أهل قبله شمرده اند وثابت كرده اند كه فرقهء ناجيه همين فرقهء أهل السنة والجماعة است كه مقلدين مذاهب أربعه اند در اينجا سؤالى بس عظيم وسخت پيچيده در ميان أمت وآن اين ست كه جمله طوائف هفتاد وسه فرقه كلمهء گو هستند وهر كدامى از اينها همين حديث شريف را قبول دارند سؤال اينست كه

(١) أبو داود سليمان السجستاني توفي سنة ٢٧٥ هـ. [٨٨٨ م.] في البصرة.

هر یکی ازین هفتاد وسه فرقه دعوی این میکند که فرقهء ناجیه منم و (**ما أنا عليه وأصحابي**) در حق من راست است حالا کدام کس باشد که در میان این طوائف حکم وأمین شده فیصله حق کند واگر کسی فیصله هم کند کدام فرقهء باشد که خلاف مقصود خود آن فیصله را قبول کند پس مایان أهل السنة والجماعة علاجی دیگر ندانسته همان رسول مقبول را صلّی الله علیه وسلّم أمین قبول کردیم که اورا مأمون از زیغ وباطل یافتیم بالتجا وزاری عرض کردیم که ای رسول خدا صلی الله علیك وسلّم هم تو فیصله این مهم بفرما دیدیم که بفضل خدا هم در این حدیث فیصله پیدا شد وآن جمله وهي الجماعة است بروایة أبوداود وأحمد ولفظ جماعة در نام أهل السنة والجماعه موجود است ومراد از جماعه کثرت أفراد أمت است وکثرت أفراد أهل السنة به نسبت ومقابله هر فرقه ازین فرق هفتاد ودو بدیهی است اگر کسی را باور نشود آدم شماری عالم را که بحکم حکام وقت فیصل میشود پیش نظر نهد تا حق حق شود وباطل باطل گردد بلکه أفراد أهل السنة والجماعة که پابند ومقلدین مذاهب أربعه اند اگر بمقابله جمله هفتاد ودو فرقه گرفته شوند تا هم بفضل الهی زیاده هستند.

اگر کسی گوید که مراد از جماعة در حدیث کسانی اند که بر راه صواب باشند گو تعداد أفراد او کم باشد چنانچه بعض محرومین را همین گمان است.

گوئیم که فیصلهء این قصه باز هم رسول مقبول صلّی الله علیه وسلّم در حدیث دیگر فرموده است که مراد از لفظ جماعه کثرت أفراد است وآن این است عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**إنّ الله لا يجمع أمّتي**) أو قال (**أمّة محمّد على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذّ شذّ إلى النار**) رواه الترمذي. وعن أبي بصرة قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم (**سألت ربي أن لا يجمع أمّتي على ضلالة فأعطانيها**) رواه الطبراني. وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**من فارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية**) رواه البخاري.

باز هم اگر کسی گوید در این أحادیث شریفه اگر چه لفظ اجتماع أمّة ولفظ

جماعة آمده است أمّا باز هم تصريح بكثرت أفراد نيست.

گوئيم وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**اتّبعوا السّواد الاعظم فإنّه من شذّ شذّ في النّار**) رواه ابن ماجه. وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**إنّ الشّيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشّاة القاصية والنّاحية وإيّاكم والشّعاب وعليكم بالجماعة والعامة**) رواه احمد. وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**من فارق الجماعة شبرا فقد خلع ربقة الإسلام عن عنقه**) رواه احمد وابوداود. ومشكاة شريف لفظ سواد أعظم وعامه تصريح است بكثرت أفراد وكثرت أفراد در مقابلهء جميع فرق أهل قبله مر أهل السنة والجماعة ومقلدين مذاهب أربعه را است. پس ثابت شد كه فرقهء ناجيه هم فرقهء أهل السنة والجماعت است.

حديث دوم مردى است از حضرت عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**إنّ الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء**) ترمذى في باب ما جاء انّ الإسلام بدا غريبا ص: ٣٧٧. غريب در اصطلاح عرب مسافر وتنهارا گويند يعنى دين إسلام در ابتداء ضعيف بود واز ضعف ترقى بقوت كرد تا كه رسيد بحد كمال قوت بعد ازان رو بنزول كرد تا كه رسيد در اين زمان بحد كمال ضعف وهنوز تنزل او يوما فيوما در زيادت است واين صفت نيست در تمامى أهل قبله مگر أهل السنة والجماعة را زيراكه معلوم ومشاهد هر ذى فهم است كه تمامى فرق زائغه چون شيعه وخارجيه ووهابيه ونيچريه ومرزائيه وغيرهم در اين زمان يوما فيوما در ترقى است اگر كسى را شك آيد آدم شمارى ده سال سابق را با آدم شمارى حال مقابله كند وبيند كه فرق زائغه چه مقدار سال بسال زيادة ميكنند واين زيادة از كجا مى آيد از أفراد أهل السنة والجماعة كم ميشوند وسبب إخراج عوام از تقليد ودخولش در فرق زائغه معلوم است كه دران طرق پابندى اكثر محارم شرعيه نيست وهر كس مطلق العنان مجتهد وقت خود است هرچه خواهد آن كند ونفوس امارهء

این زمانه از تقلید وپابندی شرع شریف ابا میکنند ازان وجه ربقه تقلید از گردنهای خود انداخته لامذهبی اختیار میکنند ومطابق خواهشات نفوس خود بلا لومة لائم داد نفس پروری داده عمر خودرا در مقتضیات نفوس بآخر میرسانند. پس ازین حدیث شریف معلوم شد که إسلام حقیقی همین جماعت أهل السنة والجماعة مقلدین مذاهب أربعه است بلکه إسلام نام همین جماعت مقرر شد که از غربت بترقی رسید وباز از ترقی رو بغربت نهاد فالحمد لله على ذلك وإنّا لله وإنّا إليه راجعون.

واگر کسی گوید که در حدیث شریف لفظ إسلام است واسلام در مقابلهء کفر مستعمل میشود. پس معنای حدیث چنان باشد که اقتدار وحکومت إسلام از ضعف بقوت رسید واز قوت باز رجوع بضعف خواهد نمود.

گوئیم آن حاکمان ذوی الاقتدار اسلامیه که بودند آیا وهابیهء غیر مقلدین بودند آیا شیعه ونیچری بودند آیا مرزائی ونجدی بودند آنها هم آخر مسلمانان مقلدین یکی از مذاهب أربعه بودند پس ضعف آنها در مقابلهء کفار باز هم ضعف جماعة مقلدین شد.

حدیث سوم عن أنس رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فقال يا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم متى قيام الساعة فقام النّبي صلّى الله عليه وسلّم إلى الصلاة فلما قضى صلاته قال: (**اين السائل عن قيام الساعة**) فقال الرجل أنا يا رسول الله قال: (**ما اعددتَ لها**) قال يا رسول الله ما اعددتُ لها كثير صلاة ولا صوم إلاّ أني أحبّ الله ورسوله فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: (**المرء مع من أحبّ وأنت مع من أحببت**) فما رأيت فرح المسلمين بعد الإسلام فرحهم بها هذا حديث صحيح ترمذی ص: ٣٤٤. مقصود از حدیث شریف آنکه هرکه در دنیا کسی را محبوب دارد ودر عقبی بهمراه او ودر صف او ودر درجهء او خواهد بود. پس کسانی که دعوای حنفیت میکنند وبا نجدیان محبت قلبی دارند وأفعال شنیعه آنهارا مستحسن میدانند وبقتل مسلمین أهل حرمین وهتك حرمات الله وتخریب شعائر الله

بر او لقب غازى وموحّد كامل وعظمة السلطان مى نهند وتولاى آنها ميكنند پس بحكم همين حديث شريف وحكم كريمهء (**وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ** * المائدة: ٥١) اين كلمه گويان حنفى نما در روز قيامت در صف آنها ودر درجهء آنها خواهند بود پس به دعواى حنفيت آنها كسى فريفته نشود كه اينها عقيدةً عين آنها اند (ربّنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنّك أنت الوهاب. اللّهمّ ارزقنا حبّك وحبّ من يحبّك وحبّ عمل صالح يقرّبنا إلى حبّك وحبّ عبد صالح يدلّنا إلى حبّك وارزقنا إطاعتك وإطاعة رسولك وإطاعة عبادك الصالحين. فقد قلتَ وقولك الحقّ ومن يطع الله والرّسول فأولئك مع الّذين أنعم الله عليهم من النّبيّين والصّدّيقين والشّهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما).

وليكن هذا آخر ما أردنا تحريره في هذا المقام وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وأصحابه وبارَكَ وسلَّمَ. وكان الفراغ من تحرير الرّسالة ضحوة الإثنين الثامن عشره من شهر جمادى الاولى المنسلكة في شهور سنة ستّ وأربعين بعد الألف والثلاثمائة. وأنا الفقير إلى الله محمّد حسن المجددي الفاروقي[١]. أللّهمّ اختم لنا ولمن نظر فيها بعين الإنصاف بالخير والسعادة يا ذا الجود والمغفرة تمت بالخير.

تأريخ تأليف ١٣٤٦ هـ. — ١٩٢٨ م.

---

(١) محمد حسن جان صاحب السرهندي توفي سنة ١٣٤٩ هـ. [١٩٣١ م.].

تقريظ حضرت علامة العصر رأس العلماء مولانا عبد الباقي صاحب قاضى بلاد سند وبلوچستان وسجاده نشين درگاه عالى حضرت مفتى ديار السند أستاذ الآفاق علاّمه مولانا محمّد عبد الغفور الهمايوني عليه الرحمة

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والصّلاة والسّلام على من لا نبي بعده وعلى آله وأصحابه الّذين هم المرضيون عنده. **أمّا بعد:** فإني قد طالعت الرّسالة المسمّاة بالأصول الأربعة في ترديد الوهابيه الّتي صنفها الحبر القمقام والبحر الطمطام حافظ آيات القرآن ناشر أحاديث رسول الرّحمن المقتدى في مذهب الإمام النعمان حضرة سيدي ومولاي الحاج محمّد حسن جان لا زالت شموس إفاضته ساطعة وبدور إفادته لامعة فوجدتها بحمد الله حاوية على تحقيقات أنيقة وشاملة على تدقيقات رشيقة ما سمعتها الآذان ولا رأتها الأعين ولا خطرت على قلب بشر مشيدة بالدلائل الساطعة ومؤيدة بالحجج القاطعة نافعة نفعا جمّا وفاتحة قلوبا غلقا وأعينا عميا وآذانا صمّا ولا ريب في أنّها ماء زمزم يشربونه بنيل الشفاء من كان قلوبهم غلفا وتنكشف افئدتهم بها انكشافا يقربهم إلى الله زلفى وماء الحيات يحيي به صدور الموتى وكحل الجواهر يبصر به عيون أهل العمى فللّه در مؤلّفها حيث أتى بدلائل شافية وتحقيقات كافية فيا ليت شعري هذا كتاب ينطق علكم بالحق والصواب ولعمري أنّ هذا هو القول الفيصل في الباب وفصل الخطاب. فمن أعرض بعد هذا التحقيق وكان من مرض القلب عليلا فليقرأ في شأنه قوله تعالى: (**وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ اَعْمَى وَاَضَلُّ سَبِيلاً** * الإسراء: ٧٢) وآخر دعوانا أَنِ الحمد لله ربّ العالمين وسلام على جميع عباد الله الصالحين خصوصا على سيّدنا وشفيعنا خاتم النبيّين وعلى آله وأصحابه أجمعين.

أنا الفقير عبد الباقي الهمايوني عفا الله عنه

تقريظ حضرة علاّمة الدهر رئيس العلماء مولانا محمّد حسن صاحب سجّاده نشين درگاه كطپار شريف ومفتى بلوچستان

بِسْمِ اللهِ الرَحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمده ونصلي على رسوله الكريم وعلى جميع من سلك صراط المستقيم. **أمّا بعد:** بر ضمائر ارباب بصائر مخفى نماند كه در اين زمان فساد وطغيان كه شيطان وقرن الشيطان در اغواء بنى نوع انسان از سر تا پا مشتغل ومنهمك اند از هيچ گوشهء نداء (**ارحني يا بلال**) مسموع نمى گردد وهيچ كسى از أصحاب فضل وكمال در احياء معتقدات أهل السنة وإماتهء بدعات عقائد خبيثهء مستحدثه مشغول نمى نمايد حالانكه أرباب مذاهب باطله همچون روافض ومرزائيه ووهابيه در اغواء خلق الله بكمال جوش وخروش معين ابليس پر تلبيس اند ودر اين تگاپوى روزانه به تيز رفتارى تمام روز افزون ترقى ميدارند خصوصا فرقهء شاذهء وهابيه كه خودرا در لباس متقيانه ملبوس نموده با جبّه ودستار مهره دار وريش مشروع وعصاى دراز در پردهء اشاعت توحيد وإتّباع سنت وتبليغ إسلام در دين حضرت سيّد المرسلين عيارانه رهزنيها مى كنند وهركس مى داند كه توحيد ايشان مصنوعى توحيد نجدى است نه أصلى توحيد اسلامى وسنت ايشان سنت ابن عبد الوهاب[١] وابن تيميه است نه سنت نبويه على صاحبها الصّلاة والتحيّة وكسانيكه در علم تاريخ يد طولى مى دارند بوجه احسن ميدانند كه اكثر أهل مذاهب باطله عقائد فاسدهء خودرا به بهانهء تأييد وحمايت توحيد الهى فروغ در واج داده اند چنانكه طائفهء معتزله كه قرآن پاك كلام الهى را حادث مى دانند واز قديم دانستنش إنكار ميكنند وميگويند كه در صورت اعتقاد قدم كلام الهى تعدد قدماء لازم مى آيد وآن منافى توحيد است كما يستفاد من كتاب

---

(١) محمد ابن عبد الوهاب النجدي مات سنة ١٢٠٦ هـ. [١٧٩٢ م.] في درعية.

المأمون العباسي خليفة بغداد إلى نائبه اسحاق بن إبراهيم الخزاعى المذكور في تأريخ الخلفاء في ترجمة المأمون ونمى دانند كه ممنوع ومنافى توحيد تعدد ذوات قديمه است نه تعدد صفات قديمه كما حققه في شرح العقائد النسفية بما لا يتصور المزيد عليه وهمچون حكماء فلاسفه مثل افلاطون وجالينوس وارسطاطاليس وغيرهم كه توحيد ذات پاك بارى تعالى را بحدى كه رسانيده بودند كه ميگفتند الواحد الحقيقي لا يصدر منه إلاّ الواحد لهذا از باعث تضييق وتفريط در توحيد از أفعال لما يريد بودن او تعالى واز خالق كل شيء بودنش إنكار نموده در وادى ضلالت سرنگون افتادند وخالقيت او تعالى شانه را فقط در خلق عقل اول محدود ومحصور كردند همچنين وهابيان نيز در توحيد اسلامى تضييق وتفريط وتحريف نموده تعظيم غير الله را اگر چه در حد اجازت شرعيه محدود بوده باشد منافى توحيد ومرادف شرك وكفر دانستند كما صرحوا به في كتبهم المؤلفة في ذكر التوحيد النجدى. صد هزار شكر بارى تعالى بجا آورده مى شود كه در اين زمان سعادت اقتران ذات ملكى صفات حجة الخلف بقية السلف رأس المشائخ الكرام ورئيس العلماء العظام مولانا ومقتدانا حضرت خواجه محمّد حسن جان صاحب فاروقى مجددى سجّاده نشين درگاه طندهء سائينداد زيدت بركاته وفيوضاته در ترديد أقوال وهابيان كتابى مسمى به **(الأصول الأربعة في ترديد الوهّابيه)** تأليف نموده مسلمانان عالم را از شر اين طائفهء مفسده نجات بخشيده است فبادروا إليها الطلاب إلى مطالعة هذا الكتاب فإنّه عديم النظير في هذا الباب مشتمل على الحق والصواب.

وأنا الفقير محمّد حسن الكتبارى عفا عنه الباري حيث منّ على كافّة المسلمين بما يفيد حفظ عقائدهم واذعانهم حين ما شرع المنتهبون من أرباب المذاهب الباطلة بنهب متاع ايمانهم وشفى من عليل العقائد السيئة من كان على شفا وأوضح من مراسم الدّين ما قد تغير وعفا وليس هذا سنةً مستحدثةً استأثرها المؤلف الحبر النحرير بل احقاق الحق وإبطال الباطل سنة قديمة في بيت هذا الشيخ الكبير مستمرة فيهم عن الأكابر إلى الأصاغر يرويها الأخلاف عن أسلاف العشائر كيف لا هو من نسل من

هو الفاروق بين الحق والباطل صاحب الدرة والاحتساب الّذي وضع الله الحق على لسانه وجعل رأيه موافقا للوحي والكتاب ومن اولاد من هو الإمام الرّبّاني والمجدّد للألف الثاني رحمة الله عليه الّذي صنّف كتابه المسمّى بتحقيق النّبوّة حين رأى بعض متغلبة زمانه عذب كثيرا من علماء الإسلام بتشديدات وتعذيبات لا يناسب ذكرها لرسوخهم في متابعة الشرائع واذعان الرّسل وبلغ الامر إلى ان يهجر التصريح باسم خاتم الأنبياء عليه الصّلاة والسّلام في مجلسه ومنع ذبح البقرة وهو من أجل شعائر الإسلام في الهند وخرّب المساجد ومقابر أهل الإسلام وعظّم معابد الكفار ورسوماتهم وعباداتهم وصنف كتابه في الترديد على الرّوافض حين رأى فتنتهم قد فشت في الهند واكنافها فالخلف الصالح من اتم بسمات آبائه اتصف بصفات كبرائه ليكون اتصافه بتلك الصفات على صحة انتسابه برهانا كبيرا ومن لم يتصف فكأنه لم يأت بما يكون على ما ادعاه سلطانا نصيرا. فيا فائض الجود ويا غاية كل مقصود أَفِضْ علينا من بركات هذا الشيخ المؤلف واجزه عنا وعن جميع المسلمين ما يوازي غناءه ويجازف عناءه من جميل الثناء وصالح الدّعاء وآخر دعوانا أنِ الحمد لله ربّ العلمين والصّلاة والسّلام على سيّد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين.

كتبه الفقير محمّد قاسم

المتوطن في بلدة گرطهى ياسين ضلع سكهر سنده.

تقريظ جناب قدوة السالكين

علاّمه مخدوم بصر الدين صاحب سيوستانى

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الله تعالى در مولانا المؤلف الشيخ الكامل والعالم العامل المشتهر في المشارق والمغارب صاحب المقامات العلية والمناقب حيث بنى أربعة.

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمده ونصلّي على رسوله الكريم وعلى آله وأصحابه أجمعين.

أمّا بعد: پس چونکه دستور مقرر شده که قبل از شروع کتاب مختصر حالات مصنّف براى ازدياد بصيرت ناظرين ذکر کرده مى شوند بنابر آن نبذى از حالات با برکات حضرت مؤلف اين کتاب درج کرده مى آيد والله الموفّق والمعين.

مخفى نماند که حضرت سيّدنا المؤلف إمام الوقت شيخ الإسلام خواجه محمّد حسن جان صاحب قبله سجاده نشين درگاه طنده سائينداد مدّ ظلّه العالي خلف أکبر وقائم مقام حضرت شيخ قطب الوقت غوث الزّمان سراج الأولياء خواجه عبد الرّحمن صاحب فاروقى مجددى معصومى ميباشد.

در خاندان عالى سلسلهء فيوض وبرکات وعلوم ظاهرى وباطنى أبًا عن جَدٍّ مسلسل ومتوارث جارى است بتاريخ ٦ شوال سنه ١٢٧٨ هـ. حضرت مولانا المؤلف در دار الرّشاد قندهار رونق افروز عالم وجود گشتند ودر أيام طفلى بتحصيل به کمالات از خدمت والد بزرگوار خود مشغول شده علوم درسيه وکتب ابتدائيه را از آنحضرت درس مى گرفتند وبنظر کيميا اثر حضرت ايشان بأعلى مدارج کمال رسيدند تا که در أيام إنقلاب دولت أفغانيه وتسلط حکومت انگريز بر آن ديار حضرت سراج الأولياء بمعه تمامى أهل وعيال در سنه ١٢٩٧ هـ. به ارادهء توطن وسکونت

بطرف عربستان هجرت فرمودند وهمدرد آن زمان حضرت مؤلف قبله با وجود صغر سن در غزوات اسلاميه در صفّ مجاهدين ومبارزين إسلام داخل شده شامل زمرهء والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم مى شدند وچون گذر حضرت ايشان بر ملك سنده افتاد حسب استدعاء مخلصين صادقين آن ديار چندى در قريهء طكهر از توابع حيدرآباد سنده توقف افتاد.

ودر آن ايام بعض علوم عقليه ونقليه از حضرت علاّمه الحاج المحافظ مولوى لعل محمّد صاحب المتعلوى أخذ فرمودند وچون بمعه جميع قبايل وعشائر در سنهء ١٣٠٠ هـ. ببلاد حرمين شريفين رسيدند در آن بلاد متبرّكه پنچ سال اقامتگزين شدند واز مشاهير علماء كرام آن ديار چون حضرت شيخ أحمد زينى دحلان وحضرت شيخ رحمة الله مهاجر هندى تكميل علوم خصوصا استفاده واستفاضهء علم حديث وإجازت روايت صحاح سته حاصل نمودند وبا وجوديكه خدمت ذوى الحقوق وسرپرستى جمله عائله وقافله ورفقاء سفر كه مشتمل بر عجائز وأطفال وزائد از شصت نفر بودند مفوض بذات سامى صفات حضرت مؤلف قبله بوده تا هم مع بجا آورى حق الخدمت در أداى سعى وطواف وحج وعمره وزيارت مشاهد ومآثر متبرّكه ودرس علوم وكسب كمالات وحصول سعادات شب وروز كوشان مى بودند. وهم در آن أيام با وجود اين همه اشغال وعلائق محض بلطف الهى وحسن سعى وعالى همتى خويش بدولت حفظ كلام الله شريف مشرف شدند.

بعد از مدت پنجسال حسب الامر حضرت والد سراج الاولياء قدّس سرّه باز بملك سنده معاودت فرمودند ودر قريهء طكهر تقريبا ده سال سكونت پذير شدند وچون حضرت سراج الاولياء در سنهء ١٣١٥ هـ. بجوار رحمت الهى پيوستند حضرت مؤلف قبله باتفاق اعزه وعلماء ومريدين ومخلصين مسند آرائى طريقهء آباء وأجداد شدند ودر قريهء طنده سائنداد خانقاه ومكانات ومسجد تعمير فرمود سكونت اختيار نمودند ودر سنهء ١٣٢٠ هـ. باز داعيهء سفر حرمين شريفين (كه هميشه مركوز

خاطر عاطر می باشد) تازه شد وبا جماعت مخلصین ومحبین سفر میمنت اثر بخیر وخوبی تمام نموده مراجعت فرمودند باز در سنهء ۱۳۲۲ هـ. معاودت حج وزیارت نمودند. نوبت چهارم برای زیارت أنبیاء وأولیاء براه عراق وبغداد شریف سفر حج اختیار فرمودند ودر آن دیار جمیع مشاهد ومزارات متبرکه را زیارت نموده بعد از حج وزیارت روضهء مطهره براهِ شام وبیت المقدس معاودت فرمودند واز زیارت أنبیاء کرام علیهم السّلام مشرف وفیضیاب شدند. حالات عجیبه وغریبه که درین اسفار مشاهده شده جمله در سفر نامهای خود مفصلا مرقوم فرموده اند والحال بر خانقاه شریف که مأوی الغرباء ومرجع الفقراء والصلحاء است در طنده سائنداد داکخانه طنده محمّد خان ضلع حیدرآباد سنده به ارشاد وهدایت بندگان خدا مشغول اند واوقات شریفه بوظائف عبادات وخیرات ومبرات معمور ومصروف خصوصا در خدمت خلق الله وهمدردی بنی نوع انسان وحمایت مذهب أهل سنت وجماعت وقمع وقلع مذاهب باطله وضلالات شائعه که به هر طرف عالمگیر شده اند. وجود شریف حضرت ایشان در اینچنین زمانهء قحط الرجال از مغتنمات عزیزه ونعماء عظیمه است متع الله المسلمین بطول بقائه وأفاض علینا من فیوضه وبرکاته آمین.

وحضرت ایشان با وجود کثرت مطالعه وسعت معلومات وتبحر در علوم دینیه وقدرت بر تألیف وتصنیف بکمال سلاست ونفاست بسبب قلّت فرصت وعدم فراغت چند رساله های مختصره وچند کتب معدوده تصنیف کرده اند که اسماءِ بعضی از آنها مرقوم می شوند:

أنیس المریدین کتابی است مشتمل بر أسرار وفوائد عجیبه در ذکر مقامات وخوارق عادات حضرت قبلهء بزرگوار خود که نافع ومفید خاص وعام است.

أنساب الأنجاب در نسب حضرات مجددیه که اسماء تمامی حضرت مجددیه را تا این زمانه دران درج فرموده اند.

رسالهء تهلیلیه در معنی کلمهء طیبه وبیان عقائد مذهب أهل السنّة والجماعة.

واين هر سه تأليفات خودرا بسعى خويش طبع فرموده مفت تقسيم نموده اند وآنچه طبع نشده اند بسيار اند.

منها **شفاء الأمراض** عربى در وظائف وأعمال وتعويذات مجربه منها **رسالهء ردّ قاديانى** منها **رسالهء عالم برزخ** در بيان روح عربى منها **رسالة تحقيق الجمعة في القرى** عربى منها **اشارة إلى البشارة** در ترديد أقوال معترض بر مكتوبات شريف منها **سفرنامه ها وشرح چهل كاف واجازت نامهء أحاديث مسلسل** از شيخ محمّد أبي نصر شامى عربى منها **شرح حكم شيخ عطاء الله الاسكندرانى** منها **ترجمهء عهود ومواثيق شيخ عبد الوهاب شعرانى** فارسى ومنها **الأصول الأربعة في ترديد الوهابية** منها **رسالة في أحكام الطاعون** عربى منها **سرور المحزون في اللطائف** عربى منها **رسالة في ذكر أولياء الزمان الّذين تشرف المؤلف بملاقاتهم** منها **رسالة في عجائب مصنوعات الله تعالى** فارسى وغيرها.

وآخر دعوانا أنِ الحمد لله ربّ العالمين

والصّلاة على سيّد المرسلين وآله وصحبه أجمعين

فهرست الكتاب

الموضوع **رقم الصفحة**

دُعَاءُ التَّوْحِيدِ

يَا اَللهُ يَا اَللهُ لاَ اِلَهَ اِلاَّ اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ يَا عَفُوُّ يَا كَرِيمُ فَاعْفُ عَني وَارْحَمْني يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ تَوَفَّني مُسْلِمًا وَاَلْحِقْني بِالصَّالِحِينَ اللّهمّ اغْفِرْ لي وَلآبَائِي وَأُمَّهَاتي وَلآبَاءِ وَاُمَّهَاتِ زَوْجَتي وَلأَجْدَادِي وَجَدَّاتي وَلأَبْنَائِي وَبَنَاتي وَلإِخْوَتي وَأَخَوَاتي وَلأَعْمَامِي وَعَمَّاتي وَلأَخْوَالي وَخَالاَتي وَلأُسْتَاذِي عَبْدِ الْحَكِيمِ اْلآرْوَاسِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اَلاَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَاْلاَمْوَاتِ «رَحْمَةُ اللهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ» بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَالْحَمْدُ للهِ رَبِّ اْلعَالَمِينَ

دُعَاءُ اْلاِسْتِغْفَارِ

اَسْتَغْفِرُ اللهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لاَ اِلَهَ إِلاَّ هُوَ اْلحَيَّ الْقَيُّومَ وأَتُوبُ إِلَيْهِ

إن ناشر كتب - **دار الحقيقة للنشر والطباعة** - هو المرحوم حسين حلمي ايشيق عليه الرحمة والرضوان المتولد عام ١٣٢٩ هـ. [١٩١١ م] بمنطقة -**أيوب سلطان إستانبول**- وأعداد الكتب التي نشرها ثلاث وستون مصنفا من العربية وأربع وعشرون مصنفا من الفارسية وثلاث مصنفات أوردية وأربع عشرة من التركية ومقدار الكتب التي أمر بترجمتها من هذه الكتب إلى لغات فرنسية وألمانية وإنجليزية وروسية وإلى لغات أخر بلغت مائة وتسعة وأربعين كتابا وجميع هذه الكتب طبعت في -**دار الحقيقة للنشر والطباعة**- وكان المرحوم عالما طاهرا تقيا صالحا وتابعا لمشيئة الله وقد تتلمذ للعلاّمة الحبر البحر الفهامة الولي الكامل المكمل ذي المعارف والخوارق والكرامات عالي النسب السيد عبد الحكيم الارواسي عليه رحمة الباري وأخذ منه وظهر كعالم إسلامي فاضل وكامل مكمل وقد لبى نداء ربه المتعال وتوفي ليلة ٢٥ على ٢٠٠١/١٠/٢٦ (الثامن على التاسع من شهر شعبان المعظم سنة إثنتين وعشرين وأربعمائة وألف من الهجرة النبوية) ودفن في محل ولادته بمقبرة أيوب سلطان تغمده الله برحمته الواسعة واسكنه فسيح جناته آمين

مباركبادی عيد الفطر سنة ١٣٩٦ هـ.

بر حسين حلمی ايشيق در استانبول تركيا

از طرف عبد الرسول آسی از پاكستان

مبارك باد اين عيدت بنور معرفت باشی * حسين ايشيق حلمی تو خوش از ربّ العزة باشی

خدای باك بر تو مهر خود بر روئی تو داد * سقاك الله ز شُرب جنّتش در هر لذّت باشی

نعيمِ خُلد در جامِ ذلال شُربِ تو بادا * شرابِ لذّةٌ للشّاربين بر لب خوشت باشی

درين رمضان كه تشنه لب جگر سوز وفا دارد * شفای روحرا در جوعُ عطش اندر صحت باشی

هرآن كو راه حق بگرفتُ رفتُ راهْ بتو بكشاد * مثيل آن سبيل عارف كميلْ با منفعت باشی

نظام عشق را يكدانهء دُرّ گهر باشی * مشام مغز را عطرِ جمال معرفت باشی

جلالِ مُرشدان با تو جمال رهبران از تو * كمال كاملان بر تو كه زيرش در سعت باشی

مكانت باد هفت أفلاكُ ملكِ قلبِ تو با باك * زاستانبول بائی تو بجاه از شش جهت باشی

باوراقی كه تو تقسيم آن بر دوستان كردی * بدفترها كه يا قاسم رفيع المرتبت باشی

باوراقی كه در وی حق بعا لم آشكارا شد * كتبهای كه تو دادی عجيبُ با هَمِتْ باشی

هزاران عيد بر تو هم بأهل تركيا آيد * زيك ملّت درين باغِ وفا گل با نكهتْ باشی

سلامم باد بر قُسْطَنْطِينِيّا بر گلستانش *كه تو يك بلبلِ سوزِ صدای چهچهت باشی

زِآسی تحفهء أشعار يك گلدسته بر تو شد * كه ای ايشيق رفيقِ هرگُلی حسنِ رخت باشی

برو آسی بتركی بين برآن شاهِ همت والا *كه در مجلس انيسِ آن بُتِ نازِ مهت باشی

زطوران تورِ تورانْ تيغ تورانی است يان رارا * كه ژآبِ آبِ ايران ناز ايرانی لغت باشی

زأهل پاك تحفه باكیُ هم تازه گی بخشم * بآبِ پاكِ ركنآباد پاكستان صفت باشی

اسماء الكتب العربية التي نشرتها مكتبة الحقيقة

اسماء الكتب	عدد صفحاتها
٢٢ – الحبل المتين في اتباع السلف الصالحين ويليه العقود الدرية ويليهما هداية الموفقين	١٣٦
٢٣ – خلاصة الكلام في بيان امراء البلد الحرام (من الجزء الثاني) ويليه ارشاد الحيارى في تحذير المسلمين من مدارس النصارى ويليهما نبذة من الفتاوى الحديثية	٢٨٨
٢٤ – التوسل بالنبي وبالصالحين ويليه التوسل للشيخ محمد عبد القيوم القادري	٣٣٦
٢٥ – الدرر السنية في الرد على الوهابية ويليه نور اليقين في مبحث التلقين	٢٢٤
٢٦ – سبيل النجاة عن بدعة اهل الزيغ والضلالة ويليه كف الرعاع عن المحرمات ويليهما الاعلام بقواطع الاسلام	٢٨٨
٢٧ – الانصاف ويليه عقد الجيد ويليهما مقياس القياس والمسائل المنتخبة	٢٤٠
٢٨ – المستند المعتمد بناء نجاة الابد	١٦٠
٢٩ – الاستاذ المودودي ويليه كشف الشبهة عن الجماعة التبليغية	١٤٤
٣٠ – كتاب الايمان (من رد المحتار)	٦٥٦
٣١ – الفقه على المذاهب الاربعة (الجزء الاول)	٣٥٢
٣٢ – الفقه على المذاهب الاربعة (الجزء الثاني)	٣٣٦
٣٣ – الفقه على المذاهب الاربعة (الجزء الثالث)	٣٨٤
٣٤ – الادلة القواطع على الزام العربية في التوابع ويليه فتاوى علماء الهند على منع الخطبة بغير العربية ويليهما الحظر والاباحة من الدر المختار	١٢٠
٣٥ – البريقة شرح الطريقة (الجزء الاول)	٦٠٨
٣٦ – البريقة شرح الطريقة ويليه منهل الواردين في مسائل الحيض (الجزء الثاني)	٣٣٦
٣٧ – البهجة السنية في آداب الطريقة ويليه ارغام المريد	٢٥٦
٣٨ – السعادة الابدية في ما جاء به النقشبندية ويليه الحديقة الندية في الطريقة النقشبندية ويليهما الرد على النصارى والرد على الوهابية	١٧٦
٣٩ – مفتاح الفلاح ويليه خطبة عيد الفطر ويليهما لزوم اتباع مذاهب الائمة	١٩٢
٤٠ – مفاتيح الجنان شرح شرعة الاسلام	٦٨٨
٤١ – الانوار المحمدية من المواهب اللدنية (الجزء الاول)	٤٤٨
٤٢ – حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين ويليه مسئلة التوسل	٢٨٨
٤٣ – اثبات النبوة ويليه الدولة المكية بالمادة الغيبية	١٢٨

اسماء الكتب الفارسية التي نشرتها مكتبة الحقيقة

الكتب العربية مع الاردوية والفارسية مع الاردوية والاردية